

# العروة في الحج و العمرة

## فتاوى حج و عمره

تأليف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کانڈی بازار، ٹیٹھارہ، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب

: العروة في الحج و العمرة "فتاوى حج و عمره"

تصنيف

: حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت

: شوال 1428ھ - نومبر 2007ء

تعداد اشاعت (پراول)

2600

ناشر

: جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کانڈی بازار، ٹیٹھارہ، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

www.ahlesunnat.net

پر موجود ہے۔

for more books click on link below

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

# خوشخبری

علماء اہلسنت کی کتب PDF میں  
حاصل کرنے کیلئے  
تحقیقات چینل ٹیلیگرام جوائن  
کریں

<https://t.me/tehqiqat>  
گوگل سے ڈاؤن لوڈ کرنے لے

[https://  
archive.org/details/  
@zohaibhasanattari](https://archive.org/details/@zohaibhasanattari)

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	7
☆	پیش گفتار	8

## عمرہ

۱۔	عمرہ کی فضیلت رمضان و غیر رمضان میں	9
۲۔	عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ	12
۳۔	عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا	13
۴۔	کئی، اتفاقی اور متعمد کے لئے عمرہ کا حکم	14
۵۔	عمرہ کا احرام بھرنا سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے	18
۶۔	کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھرنا سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟	20
۷۔	مقام تنعیم اور بھرنا سے عمرہ کا احرام باندھنا	21
۸۔	۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا	24
۹۔	حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟	29
۱۰۔	مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا انھجرت حج میں عمرہ کرنا	32
۱۱۔	متعمد کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا	34
۱۲۔	عمرہ میں بے وضو طواف اور سعی کا حکم	36

## حج اور اس کی اقسام

۱۔	آفاقی انھجرت حج میں عمرہ ادا کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟	39
۲۔	آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا	42
۳۔	کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟	50
۴۔	فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا؟	51
۵۔	وقوف عرفہ سے قبل حرم سے پہلے کا بالغ ہونا	68

## احرام

۱۔	کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟	71
۲۔	حل کے رہنے والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا	80
۳۔	گولنگے کے احرام کا حکم	83
۴۔	حالت احرام میں سنگھسی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم	84
۵۔	حالت احرام میں سنگھسی کرنا	87
۶۔	احرام میں وضو کرتے وقت یا بھجاتے وقت بالوں کا گرنا	88
۷۔	حرم کا چہرہ ڈھک کر سونا	89
۸۔	حالت احرام میں میل چھڑانے کا حکم	91
۹۔	حالت احرام میں چارپئی کی چیل پہننے کا حکم	92

## مبقات

۱۔	میتاقی کے لئے حج کے اہرام کا مقام	94
۲۔	حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے	96
۳۔	مزدلفہ و عرفات حدود و حرم میں ہے یا خارج	101
۴۔	کیا حد بیہیہ، تنجیم اور جحرانہ حدود و حرم میں ہیں؟	102
۵۔	واہی نحر نہ حدود و حرم میں ہے یا نہیں	108
۶۔	مکہ سے جحرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے اہرام کا حکم	110
۷۔	مدینہ منورہ سے براستہ خائف بغیر اہرام مکہ آنا	112
۸۔	جدہ جا کر واپس آنے والے کے اہرام کا حکم	115
۹۔	بغیر اہرام حرم میں داخل ہونے کا حکم	116

## طواف

۱۔	طواف میں نیت کا حکم	121
۲۔	حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا	122
۳۔	اسلام حجر کی کیفیت	132
۴۔	نماز طواف ترک کرنے کا حکم	136
۵۔	وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے	138
۶۔	نماز عصر کے بعد نماز طواف کا حکم	139
۷۔	طواف کے نفل پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا	140

۸۔	نماز طواف پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا ہے، یاد آنے پر کیا کرے؟	143
۹۔	تارن اور متمتع کے حق میں طواف قدوم کا حکم	144
۱۰۔	حج میں طواف زیارت کی حیثیت	146
۱۱۔	طواف زیارت کے وقت کی تفصیل	148
۱۲۔	طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟	150
۱۳۔	کیا کوئی چیز طواف زیارت کا بدلہ ہو سکتی ہے؟	152
۱۴۔	بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم	153
۱۵۔	حیض و نفاس کے سوا باقی طواف زیارت اور دم کا حکم	156
۱۶۔	طواف وداع کس پر واجب ہے	157
۱۷۔	حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے طواف وداع کا حکم	159



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتب فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کے بارے میں ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے طبعہ کیا ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور شناخت کی وجہ سے اسے تین حصوں میں تقسیم کر دیا، لہذا یہ حصہ اول ہے جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 163 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے مافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

## پیش گفتار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس فقیر نے فاضل نوجوان حضرت مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب کے ”فتاویٰ حج و عمرہ“ کا کہیں کہیں سے مطالعہ کیا، میں اپنی بے شمار مصروفیات کی وجہ سے بالاستیعاب تو نہ پڑھ سکا لیکن جہاں جہاں سے بھی دیکھا اسے بہت خوب پایا، پورا فتاویٰ تقریباً 450 صفحات پر مشتمل ہے، میری دانت میں مولانا موصوف نے بے انتہاء محنت سے اس فتاویٰ کو نہایت ہی دلائل و براہین سے مرتق کیا، ہر مسئلہ کا جواب کئی کتب کے حوالوں سے نہایت ہی شرح و سطر کے ساتھ دیا، حج اور عمرہ ادا کرنے والوں کے لئے یہ ایک نہایت ہی مادرِ رحمہ ہے، حج و عمرہ کے مسائل سے دلچسپی رکھنے والے علماء کے لئے بھی نہایت ہی مفید ہے، بہت ممکن ہے کہ اس کے بعض مسائل یا کسی مسئلہ میں علماء کو اختلاف ہو، وہ دلائل شرعیہ کے ساتھ ان سے اختلاف کر سکتے ہیں، یہ فقیر انہیں یقین دلاتا ہے کہ مولانا حق کے قبول کرنے میں ہرگز تاخیر نہیں کریں گے۔

مولانا نے اپنی انتھک محنت سے یہ کام سرانجام دیا ہے، چونکہ مولانا ابھی نوجوان ہیں مجھے ان سے مزید علمی کارناموں کی توقع ہے، اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے اور اپنے دربار میں شرف قبولیت عطا فرمائے، علماء و عوام کے لئے اسے مافع بنائے، اس کی اشاعت کی سعادت جمعیت اشاعت اہلسنت کو حاصل ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ ان تمام نوجوانوں کی اور مولانا محمد عرفان قادری کی سعی کو قبول فرما کر اجر عظیم عطا فرمائے۔ آمین

فقیر سید شاہ تراب الحق قادری

امیر جماعت اہلسنت پاکستان، کراچی

## عمرہ

### عمرہ کی فضیلت رمضان وغیر رمضان میں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ کرنے کی کیا فضیلت ہے اور فضیلت رمضان میں ہے یا غیر رمضان میں بھی؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بلا شک و شبہ عمرہ فضیلت رکھتا ہے چنانچہ محدث و محدث محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

از فضائل عمرہ آنت کہ روایت کرد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ بدرتی فرمود پیغمبر خدا ﷺ کہ: "الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا" یعنی، عمرہ تا عمرہ کفارہ است برائے آنچه واقع شدہ است در میان آنہا در معاصی و آثام، رواہ البخاری و مسلم۔

یعنی، عمرہ کے فضائل میں سے یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے در میان معاصی اور گناہ۔"

ملا رحمت در "منک کبیر" خود گفتہ کہ وارد شدہ است حدیث کہ: "ثَلَاثَ عُمَرَاتٍ كَحَجَّةٍ" و در روایت آمدہ "عُمَرَاتَانِ كَحَجَّةٍ" و اس در غیر رمضان است

یعنی، ملا رحمت نے اپنی "منک کبیر" میں فرمایا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ "تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں" اور ایک روایت میں آیا ہے کہ

"دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں" اور یہ حکم رمضان شریف کے علاوہ دیگر مہینوں میں ہے۔

مگر رمضان شریف میں تو ایک عمرہ کو حج کی مثل قرار دیا گیا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: و اما در رمضان پس یک عمرہ مثل حج است ..... افضل اوقات عمرہ شہر رمضان است اگرچہ در شب باشد یا در روز بواسطہ آنکہ روایت کردہ شدہ است از حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ گفتہ پیغمبر خدا ﷺ کہ: "عُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةً" و در روایت دیگر آمدہ "تَعْدِلُ حَجَّةً مَعِي" رواہ البخاری۔ (۱)

یعنی، افضل اوقات عمرہ ماہ رمضان ہے اگرچہ رات میں ہو یا دن میں، اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "رمضان شریف میں عمرہ حج کے برابر ہے" اور دوسری روایت میں ہے: "میرے ساتھ حج کے برابر ہے"۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

اور امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ (۲) اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۰ھ (۳) کی روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک عورت سے فرمایا:

"فَإِذَا حَجَّ رَمَضَانَ فَأَعْتَبِي فَإِنَّ عُمْرَةً فِيهِ تَعْدِلُ حَجَّةً"

یعنی، جب رمضان آئے تو عمرہ کر لیا کیونکہ رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے برابر ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا:

۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب دو از دہم، فصل اول، ص ۲۳۰

۲۔ صحیح البخاری، کتاب العمرۃ، باب العمرۃ فی رمضان، الحدیث: ۱۷۸۲

۳۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فضل العمرۃ فی رمضان، ص ۴۶۹، الحدیث: ۱۶۵۶/۲۲۱

”فَعُمْرَةٌ فِي رَمَضَانَ تَقْضِي حَجَّةً أَوْ حَجَّةً مَعِيَ“ (۴)

یعنی، رمضان میں عمرہ کرنا حج کے برابر ہے یا فرمایا میرے ساتھ حج کے برابر ہے۔

یاد رہے کہ یہ عمرہ ثواب میں حج کے برابر ہے نہ یہ کہ اس سے فرض ادا ہو جائے گا۔ اور غیر رمضان میں عمرہ بھی فضیلت رکھتا ہے اس پر بھی متعدد احادیث وارد ہیں جن میں سے دو تو وہ جو اوپر بیان کی گئیں کہ ”عمرہ تا عمرہ کفارہ ہے اس کے لئے جو واقع ہوئے ان کے درمیان معاصی اور گناہ“ اور ”تین عمرے ایک حج کی مثل ہیں“ اسی طرح ”دو عمرے ایک حج کی مثل ہیں“۔

علامہ محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متونی ۸۲۷ھ نقل کرتے ہیں:

وقد قيل سبع أسابيع تعادل عُمْرَةً و ثلاث عُمْرٌ تعادل حَجَّةً  
یعنی، کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں۔

اور لکھتے ہیں:

فقد ورد عمرتان بحجة، و هذا في غير رمضان، لأن عُمْرَةً فِيهِ حَجَّةٌ (۵)

یعنی، وارد ہوا ہے کہ دو عمرے حج کے برابر ہیں اور یہ فضیلت غیر رمضان میں ہے کیونکہ رمضان میں عمرہ حج کے برابر (ثواب رکھتا) ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (227-F)

۴۔ صحیح البخاری، کتاب العمرة، باب حج النساء، الحديث: ۱۸۶۳

أيضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب فی فضل العمرة فی رمضان، ص ۴۹۶، الحديث: ۱۴۵۶/۲۲۲

۵۔ إنباء الترغیب و الترهیب، القسم الأول: فضائل مكة الخ الفصل التاسع و العشرون فی ذکر

فضائل اطراف الخ، ص ۱۶۰

## عمرہ افضل ہے یا صرف طواف کعبہ

استفتا عن: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمرہ افضل ہے یا طواف کعبہ؟

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عمرہ کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے، چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اختلاف کردہ اند علماء دور آئندہ عمرہ افضل است از طواف کعبہ در اوقات  
جواز عمرہ یا آئندہ طواف افضل است از عمرہ، و شیخ ابن حجر کی گفتہ کہ معتقد  
آفت کہ عمرہ افضل است از طواف اھ و شیخ علی قاری گفتہ کہ ظہر آفت  
کہ طواف افضل است بواسطہ بودن اور مقصود بذات و مشر و میت اور  
جمع حالات اھ، و این اختلاف وقتی است کہ برابر شد مدت ہر دو، قما  
اگر مدت عمرہ زیادہ باشد از مدت طواف لا جرم عمرہ افضل باشد از  
طواف کما لا یخفی (۶)

یعنی، اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے جن اوقات میں عمرہ جائز ہے  
اس وقت عمرہ ادا کرنا طواف کعبہ سے افضل ہے یا طواف کعبہ عمرہ سے،  
اور شیخ ابن حجر کی فرماتے ہیں کہ معتقد قول یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنا طواف  
کعبہ سے افضل ہے اھ۔ اور شیخ ملا علی قاری نے فرمایا کہ ظہر قول یہ ہے  
کہ طواف افضل ہے کہ وہ مقصود بالذات اور ہر حالت (اور ہر وقت)  
م شروع ہے اھ۔ اور یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ دونوں کی  
مدت برابر ہو اور اگر عمرہ کی مدت طواف سے زیادہ ہو تو پھر عمرہ یقیناً  
طواف کعبہ سے افضل ہے جیسا کہ مخفی نہیں۔

۱۔ حجة المقلوب فی زیارة المحبوب، باب سبزدہم در ذکر بعض مسائل منفقات، فصل اول

در بیان اقامہ نمودن در مکہ، ص ۲۳۶

اور علامہ خوارزمی حنفی نے لکھا کہ ”کہا گیا ہے کہ سات طواف عمرہ کے برابر ہیں اور تین عمرے حج کے برابر ہیں“۔ (۷)

یہ بھی عمرہ کے افضل ہونے کی دلیل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (220-F)

### عمرہ شعبان میں شروع کر کے رمضان میں پورا کرنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے شعبان میں عمرہ شروع کیا اور ماہ رمضان میں پورا کیا تو اس کا عمرہ رمضان شریف کا عمرہ کہلائے گا یا شعبان کا عمرہ؟

(السائل: بشیر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ولیکن اگر شخص شروع کر دو عمرہ در شعبان و اتمام کر دو اور در رمضان پس اگر ایقاع کردہ است اکثر اشواط طواف را در رمضان آن عمرہ رمضانیه باشد و اگر نہ عمرہ شعبانیہ بود (۸)

یعنی، لیکن اگر کوئی شخص ماہ شعبان میں عمرہ شروع کرے اور اسے ماہ رمضان میں پورا کرے پس اگر طواف کے اکثر چکروں (یعنی چار چکر) کا قیوم ماہ رمضان میں ہو تو وہ عمرہ رمضان کا عمرہ ہے ورنہ اس کا عمرہ شعبان کا عمرہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (228-F)

۷۔ إثارة الغریب، ص ۱۶۰

۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دو، اہم، فصل در بیان فضائل عمرہ، ص ۲۳۰

### مکی، آفاقی اور متمتع کے لئے عمرہ کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو یا محل میں وہاں جائے تو اسے کثرت سے عمرے کرنا شرعاً کیسا ہے؟ اسی طرح وہ شخص جو آفاقی ہو اس کا کیا حکم ہے؟ اور پھر متمتع کے حق میں حج سے قبل عمرہ کا حکم کیا ہے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج کے مہینوں کے علاوہ (یعنی شوال سے قبل اور دس ذوالحجہ کے بعد) مکہ میں مقیم شخص کو چاہئے کہ کثرت سے عمرے کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

باید مقیم مکہ کہ بسیار بجا آوردہ عمرہ ہا را در غیر الخیر حج۔

یعنی، مقیم مکہ کو چاہئے کہ غیر الخیر حج میں کثرت سے عمرے بجالائے۔

اور الخیر حج میں کی یا مکہ میں آنے والا یا موافقت کے اندر رہنے والا اور باہر سے آنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتا تو اسے عمرہ کرنا روا ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

انما حکم اعتقاد در الخیر حج در حق کی و کسے کہ وارد شدہ است در مکہ و کسے کہ ساکن است در قریب مکہ، داخل موافقت پس آن است کہ عمرہ کردن در

الخیر حج در حق او جائز است باتفاق علماء اگر دوران سال حج تکلیف زیر آنکہ این عمرہ مفرد است کما أنفاد فی "شرح الکریخی" للإمام قدوری و "المبسوط" لمسیخ الإسلام، "و النہایة"، "و العنایة"، و "البحر الرائق"۔

یعنی، مگر کی اور وہ شخص جو مکہ وارد ہوا اور وہ جو قریب مکہ داخل موافقت کا رہنے والا ہے، الخیر حج میں عمرہ کرے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ اسی سال حج نہ کرے تو اسے عمرہ ادا کرنا اس کے حق میں باتفاق علماء جائز ہے کیونکہ (اس صورت میں اس کا) یہ عمرہ مفرد ہے، اسی طرح "شرح



کرخی "الامام قدوری، "مبسوط" لشیخ الاسلام، "نہایہ"،  
 "عنایہ" اور "بحر الرائق" میں افادہ کیا۔

واتما، اگر عمرہ کند و بعد از ان حج نیز کند در ان سال پس آن برو قسم است  
 یا برو قسم است یا برو قسم و این ہر دو وجہ مبنی است در حق کی و من فی  
 حکمہ نہ در حق آفاقی (۹)

یعنی، اگر (کوئی شخص) عمرہ کرے اور اس کے بعد اسی سال حج کرے  
 پس وہ دو قسم پر ہے یا تو برو قسم یا برو قسم و این ہر دو وجہ اس کے  
 حق میں ممنوع ہیں جو مکی ہے اور وہ جو مکی کے حکم میں ہے، نہ کہ آفاقی کے  
 حق میں۔

اس سے ثابت ہوا کہ عمرہ کرنا آفاقی کے حق میں مکروہ نہیں ہے بلکہ اسے عمرہ کرنا روا ہے  
 اور پھر متمتع غیر السائق للہدی (یعنی ایسا متمتع جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں لایا) مکہ معظمہ پہنچ کر  
 عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد قبل احرام حج مزید عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں علماء کا  
 اختلاف ہے اور راجح قول یہی ہے کہ کر سکتا ہے اس لئے کہ عمرے کا کوئی وقت مقرر نہیں صرف  
 پانچ دن یعنی ۹ ذی الحجہ سے ۱۳ ذی الحجہ تک جائز ہے۔ ان ایام کے علاوہ پورے سال  
 جب چاہے کر سکتا ہے اور تارن کو ان دنوں میں بھی عمرہ جائز ہے۔ (۱۰)

علامہ حسن بن عمار منصور اوز جندی حنفی المعروف بقاضیخان متوفی ۵۹۲ھ (۱۱) لکھتے ہیں  
 اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی (۱۲) نقل کرتے ہیں:

وقتها جميع السنة إلا خمسة أيام تكرر فيها العمرة لغير القارن

وہی یوم عرفة، و یوم النحر و ایام التشریق

۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیردہم، فصل اول، دریان: آداب اقامت نمودن  
 در مکہ معظمہ، ص ۲۳۴

۱۰۔ فتاویٰ فیض الرسول، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۴۱

۱۱۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۳۰۱

۱۲۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب المناسک، الباب السادس فی العمرة، ص ۲۳۷

یعنی، عمرہ کا وقت پورا سال ہے سوائے پانچ ایام کے جن میں غیر تارن کو  
 عمرہ کرنا مکروہ ہے اور وہ پانچ ایام یوم عرفة (۹ ذی الحجہ)، یوم نحر (۱۰ ذی  
 الحجہ) اور تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲، ۱۳ غروب آفتاب تک) ہیں۔  
 اور علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

حازت فی کل السنة و نابت فی رمضان و کرہت تحریماً  
 یوم عرفة و أربعة بعدها (۱۳)

یعنی، عمرہ پورا سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم عرفة  
 (۹ ذی الحجہ) اور اس کے بعد چار دنوں (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ ذی الحجہ کے غروب  
 آفتاب تک) میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ نے تصریح فرمائی کہ:

وقد ذکر فی "اللباب" المتمتع لا یعتبر قبل الحج قال شارحہ  
 هذا بناء علی أن المکی ممنوع من العمرة المفردة أيضاً، وقد  
 سبق أنه غیر صحیح بل أنه ممنوع من التمتع و القران و هذا  
 المتمتع آفاقی غیر ممنوع من العمرة فحاز له تکرارها لأنها  
 عبادة مستقلة أيضاً كالطواف اه (۱۴)

یعنی، "اللباب" میں مذکور ہے کہ متمتع حج سے قبل (حج متمتع کے عمرہ کے  
 سوا) عمرہ نہیں کرے گا اس کے شارح نے فرمایا ہے یہ اس بنا پر ہے کہ مکی  
 کو عمرہ مغرودہ سے بھی (شرعاً) روکا گیا ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ یہ قول  
 صحیح نہیں ہے بلکہ اسے (یعنی مکی کو) متمتع اور قران سے روکا گیا ہے اور یہ  
 متمتع (مکی نہیں ہے) آفاقی ہے جسے عمرہ سے نہیں روکا گیا تو اس کے  
 لئے عمرہ کا تکرار جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل

۱۳۔ الدر المختل، کتاب الحج، احکام العمرة، ص ۴۷۳

۱۴۔ منحة الخالق حاشیة البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، ص ۳۶۶

عبادت ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین نے ”در مختار“ کی عبارت ”و أقام مكة حلالاً“ کے تحت ”تنبیہ“ کے نام سے عنوان قائم کر کے لکھا:

أفاد أنه يفعل ما يفعل الحلال فيطوف بالبيت ما بدله و  
يعتمر قبل الحج (۱۵)

یعنی مصنف کے اس قول نے افادہ کیا کہ وہ (یعنی متمتع آفاقی) وہ سب کچھ کرے گا جو غیر احرام والا کرتا ہے پس حج سے قبل جب اس کے لئے ظاہر ہو (یعنی جب چاہے) طواف کرے اور عمرہ کرے۔

لہذا متمتع (آفاقی) کے لئے حج سے قبل عمرے کرنا جائز ہے، بہر حال اس سے انکار نہیں ہے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور امام اہلسنت نے بھی اس مسئلہ میں اختلاف کو ذکر فرمایا ہے چنانچہ مفتی جلال الدین اجمدی لکھتے ہیں: چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے جیسا کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا ربیعوی رضی اللہ عنہ نے بھی فتاویٰ رضویہ جلد چہارم، ص ۶۷۰ پر اس مسئلہ پر اختلاف کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے: لاختلاف العلماء في نفس حواز العمرة في أشهر الحج (۱۶) اور پھر کوئی اس بنا پر شبہ میں نہ پڑے کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ سے سکوت فرمایا ہے اس لئے متمتع کو حج سے قبل عمرہ نہیں کرنا چاہئے۔ کیونکہ مندرجہ بالا سطور میں بیان کر دیا گیا کہ اس مسئلہ میں اختلاف ضرور ہے مگر رائج یہی ہے عمرہ بلکہ عمروں کا تکرار جائز ہے، چنانچہ صدر الشریعہ کے سکوت کے بارے میں مفتی جلال الدین اجمدی لکھتے ہیں:

اور اہل حرم کے عمل سے عدم جواز ظاہر ہے غالباً اس لئے صدر الشریعہ علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کے بیان سے سکوت فرمایا۔ (۱۷)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶م (225-F)

۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب المتمتع، ص ۳۷

۱۶۔ فتاویٰ فیض الرسول: ۱/ ۴۱۔ ۵۴۲

۱۷۔ فتاویٰ فیض الرسول: ۱/ ۴۲

عمرہ کا احرام جہرانہ سے باندھنا افضل ہے یا مسجد عائشہ سے

استفتا علیہ کیا فرماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مکہ معظمہ میں ہو اور وہ عمرہ کے لئے احرام باندھنا چاہے تو کہاں سے باندھے، جہرانہ سے یا تنعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے؟۔ اور لوگوں میں مشہور ہے کہ وہ جہرانہ سے عمرہ کو بڑا عمرہ اور مسجد عائشہ سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کہتے ہیں اور کچھ لوگوں کا نظریہ یہ ہے کہ جہرانہ سے نبی ﷺ نے خود عمرہ کا احرام باندھا ہے اس لئے اس میں ثواب زیادہ ہے۔

(السائل: حافظ عامر، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ وتقدس الجواب: مکی حقیقی ہو یا حکمی اس کو احرام باندھنے کے لئے حد و حرم سے باہر جانا ہوگا پھر وہ جہاں سے بھی احرام باندھے مگر اس کے لئے تنعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے کیونکہ جہرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا نبی ﷺ کا فعل ہے اور تنعیم سے احرام باندھنے کا آپ نے حکم فرمایا اور احناف کے ہاں قاعدہ ہے کہ قول فعل پر رائج ہوتا ہے۔ چنانچہ اسعد محمد سعید الصاغری لکھتے ہیں:

والدلیل القولی مقدم عندنا علی الفعلی (۱۸)

یعنی، ہمارے نزدیک دلیل قولی (دلیل) فعلی پر مقدم ہوتی ہے۔

لہذا تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ (۱۹) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ عالم بن العلاء الانصاری متوفی ۷۸۶ھ (۲۰) نے نقل کیا کہ:

وفي الهداية: إلا أن التنعيم أفضل لورود الأكثر به

یعنی، ”ہدایہ“ میں ہے: مگر ورود و اثر کی وجہ سے تنعیم (سے عمرہ کا احرام

۱۸۔ التیسر فی الفقہ الحنفی، ص ۶۲۳

۱۹۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، فصل، ص ۱۴۸

۲۰۔ الفتاویٰ الثاتر خانہ، المجلد (۲) کتاب الحج، الفصل الرابع فی، ص ۲۵۷

باندھنا) افضل ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی الزیلعی رحمہ اللہ متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

والتعميم أفضل لأمره عليه الصلوة والسلام بالاحرام منه (۲۱)  
یعنی، تعمیم افضل ہے کیونکہ نبی ﷺ نے وہاں سے احرام باندھنے کا حکم فرمایا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

افضل مکان احرام برائے عمرہ درحق اہل مکہ تعمیم است زیرا کہ امر کردہ بود حضرت پیغمبر خدا ﷺ مرعائش رضی اللہ عنہا راستن احرام از تعمیم، و بعد از ان ہر اندہ است (۲۲)

یعنی، اہل مکہ (یا وہ جو مکہ کے حکم میں ہے اس) کے حق میں عمرہ کا احرام باندھنے کی افضل جگہ تعمیم (یعنی مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) ہے کیونکہ نبی ﷺ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم سے (عمرہ کا) احرام باندھنے کا حکم فرمایا تھا اور تعمیم کے بعد ہر اندہ (دیگر جگہوں سے افضل) ہے۔

اور ہر اندہ مکہ مکرمہ سے جانب طائف تقریباً 29 کلومیٹر پر واقع ہے، غزوہ خنین سے واپسی پر حضور ﷺ نے یہاں سے عمرے کا احرام باندھا تھا، یہ نہایت ہی پرسوز مقام ہے، حضرت سید عبدالوہاب متقی علیہ الرحمہ نے یہاں ایک بار رات گزاری تو رات میں سو (100) مرتبہ آقا کریم ﷺ کے دیدار سے مشرف ہوئے۔

اور علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و أفضله: التعميم وهو أقرب المواضع من مكة، عند مسجد عائشة رضي الله تعالى عنها، ويعرف الآن عند العوام بالعمرة الحليفة (۲۳)  
یعنی، اس کا افضل تعمیم ہے اور تمام جگہوں میں مکہ سے زیادہ قریب ہے،

۲۱۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، السجل (۲) کتاب الحج، ص ۲۴۸

۲۲۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب دو از دہم در ذکر احکام عمرہ، ص ۲۳۰

۲۳۔ الهدية العلائية، احکام الحج، العسرة و احکامها، ص ۱۹۰

مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ہے اور (وہاں سے عمرہ) اب عوام کے ہاں عمرہ جدیدہ کے نام سے معروف ہے۔ (اور اب عوام میں چھوٹا عمرہ کے نام سے معروف ہے)

اور محمد سعید الصاغری لکھتے ہیں:

تعميم (عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے) افضل ہے..... اور تعميم صرف اس لئے افضل ہے کہ نبی ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو حکم دیا کہ وہ اپنی بہن (اُمّ المؤمنین) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو تعمیم لے جائیں کہ وہ وہاں سے احرام باندھیں۔ (۲۴)

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (229-F)

کیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ہر اندہ سے عمرہ کا احرام باندھا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر اندہ سے نبی ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ ادا فرمایا ہے، کیا آپ ﷺ کے سوا صحابہ کرام نے بھی وہاں سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کیا ہے؟

(السائل: رضوان ہارون، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر اندہ سے نبی ﷺ کا عمرہ کا احرام باندھنا جس طرح احادیث مبارکہ سے ثابت ہے اسی طرح صحابہ کرام علیہم الرضوان کا وہاں سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرنا بھی ثابت ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے:

عن ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنَ الْجِعْرَانَةِ، فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ، وَجَعَلُوا أَرْوَيْتَهُمْ نَحْتَ

أَبَا طَيْهِمَ، فَلَا فَلَا فَوْهَا عَلَى عَوَائِقِهِمُ الْبَسْرَى (۲۰)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ نے جمرانہ سے عمرہ کیا اور (بیت اللہ کے طواف کے دوران) رمل کیا اور انہوں نے اپنی چادروں کو اپنی بظلوں کے نیچے کیا اور انہیں اپنے بائیں کندھوں پر ڈالا۔

اس حدیث کو امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ نے "المسنن" میں، اور امام ابو بکر احمد بن حسین ترمذی متوفی ۲۵۸ھ نے "المسنن الکبریٰ" میں روایت کیا ہے۔ (۲۶)

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الحمیس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ یانیر ۲۰۰۷ م (356-F)

### مقام تعیم اور جمرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں مفتیان شرع متین کہ مکہ المکرمہ میں مسجد عائشہ اور جمرانہ سے عمرہ کی نیت کرنے سے کیا عمرہ ادا ہو جائے گا۔ اور بڑا چھوٹا عمرہ کی کوئی حیثیت ہے کہ نہیں؟ ہمارے مہربانی احادیث اور ائمہ اربعہ کے اقوال کی روشنی میں تفصیلاً جواب عنایت فرمائیں۔ آج کل لوگوں سے سنا ہے کہ اس طرح عمرہ ادا نہیں ہوتا عمرہ کے لئے ۳۵ کلومیٹر سے دُور جانا ہوگا۔

اور اس شخص کے بارے میں کیا حکم ہے جو یہ کہے کہ مسجد عائشہ اور جمرانہ سے عمرہ کے احرام کی نیت کرنے کو دل نہیں مانتا ہے۔

(السائل: محمد فاروق ناکوری، بموسیٰ لین، کراچی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَ تَقْدِیسُ الْجَوَابِ: ہر وہ شخص جو مکہ مکرمہ

میں ہو اور وہ عمرہ کا احرام باندھنا چاہے اس پر لازم ہے کہ وہ جحد و حرم سے باہر جا کر احرام

۲۰۔ سنن ابی داؤد، المجلد (۲)، کتاب المناسک، باب (۵۰) الإضطیاع الخ، ص ۳۰۵، الحدیث: ۱۸۸۴

۲۶۔ السنن الکبریٰ، المجلد (۵)، کتاب الحج، باب الإضطیاع للطواف، ص ۱۲۹، الحدیث: ۹۲۰۶

باندھے اور مقام تعیم اور مقام جمرانہ دونوں جحد و حرم سے باہر ہیں۔ لہذا ان مقامات سے احرام باندھنا شرعاً درست ہے۔

اور ان مقامات کا جحد و حرم سے خارج ہونا اور ان مقامات سے احرام باندھنا احادیث نبویہ ﷺ سے ثابت ہے۔

مقام تعیم کے محل ہونے اور جحد و حرم سے خارج ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حجة الوداع میں نبی ﷺ کے حکم سے مقام تعیم سے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

نبی ﷺ کی زوجہ مطہرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے

آپ فرماتی ہیں کہ ہم نبی ﷺ کے ہمراہ حجة الوداع میں مدینہ سے روانہ

ہوئے ہم عمرہ کا احرام باندھا پھر نبی ﷺ نے فرمایا جن کے ساتھ قربانی

کا جانور ہو وہ حج کے ساتھ عمرہ کا بھی احرام باندھیں اس وقت تک احرام

نہ کھولیں جب تک دونوں سے فارغ نہ ہو جائیں پھر جب میں مکہ پہنچی تو

حائضہ ہو گئی (یعنی ماہواری کا خون آیا) تو میں نے نہ بیت اللہ کا طواف

کیا نہ صفا مروہ کی سعی کی۔ اور میں نے بارگاہ نبوی ﷺ میں شکایت کی۔

آپ نے فرمایا سر کھول دو، کنگھی کرو اور حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کو

رہنے دو، میں نے ایسا ہی کیا۔ جب ہم حج پورا کر چکے تو حضور ﷺ نے

(میرے بھائی) عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تعیم سے عمرہ کرانے

کے لئے روانہ کر دیا پس میں نے عمرہ کیا۔ (۲۷)

اور امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ کی ایک روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نے

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما سے فرمایا:

۲۷۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۲۵) المناسک، باب (۳۱) کیف تهلّ الحائض و

النساء، ص ۲۸۴، الحدیث: ۱۰۰۶



”الْخُرُجُ بِأُحْبَبِكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلْتَهْلُ بِعُمْرَةٍ“ (۲۸)

یعنی، اپنی بہن (اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) کو حرم سے لے کر جاؤ تا کہ وہ عمرہ کا احرام باندھ لے۔

اور مقام ہجرانہ کے محل ہونے اور وہاں سے عمرہ کا احرام جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ خود سرور کائنات ﷺ نے اس مقام سے عمرہ کا احرام باندھا ہے۔

چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت قتادہ تابعی نے صحابی رسول ﷺ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا نبی ﷺ نے کتنے عمرے کئے ہیں؟ انہوں نے فرمایا چار۔ ایک تو حدیبیہ والا عمرہ ذوالقعد کے مہینے میں جہاں پر مشرکوں نے آپ کو روک دیا تھا اور دوسرا آئندہ سال اس عمرہ کی قضاء ماہ ذوالقعد میں جب ان سے صلح کی۔ تیسرا ہجرانہ کا عمرہ جب غزوہ خنین کا مال غنیمت آپ نے تقسیم کیا (چوتھا حج کے ساتھ) حضرت قتادہ کہتے ہیں میں نے پوچھا حج کتنے کئے؟ انہوں نے فرمایا ایک۔ (۲۹)

اور ہجرانہ طائف اور مکہ کے درمیان واقع ہے مکہ سے یہ جگہ زیادہ قریب ہے اور تنعیم کی بہت ہجرانہ کعبۃ اللہ سے کچھ دور ہے اسی لئے لوگ ہجرانہ سے عمرہ کو بڑا عمرہ اور تنعیم سے عمرہ کو چھوٹا عمرہ کا نام دیتے ہیں۔

لہذا ثابت ہوا کہ یہ دونوں مقامات محد و حرم سے باہر ہیں اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا جائز ہے اور پینتیس (۳۵) کلومیٹر کا کوئی اعتبار نہیں، اعتبار صرف محد و حرم کا ہے اور محد و حرم کسی طرف سے دُور اور کسی طرف سے نزدیک ہیں۔

اور جو شخص یہ کہے کہ تنعیم اور ہجرانہ سے احرام کے جواز کو میرا دل نہیں مانتا اُسے چاہئے

۲۸۔ صحیح مسلم، کتاب (۱۵) الحج، باب (۱۷) بیان وجوہ الإحرام، ص ۴۵۰، الحدیث: ۱۲۳ (۱۲۱۱)

۲۹۔ صحیح البخاری، المجلد (۱)، کتاب (۲۶) العمرة، باب (۲) کم اعتمر النبی ﷺ، ص ۴۳۶، الحدیث: ۱۷۷۸

کہ اپنے دل کا علاج کرے کیونکہ احکام شرع دل کے ماننے یا نہ ماننے پر موقوف نہیں بلکہ قرآن و حدیث پر موقوف ہیں اور پھر ان مقامات کا محد و حرم سے خارج ہونا اور ان سے احرام عمرہ کے جواز پر نبی ﷺ کا قول و فعل صحیح احادیث کے ذریعہ مروی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

الخمیس، ۲۲ محرم الحرام ۱۴۲۳ھ، ۴ اپریل ۲۰۰۲ء (236\_JIA)

۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ کو عمرہ کا احرام باندھنا

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محد و میقات سے باہر کا رہنے والا شخص ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ میں عمرہ کا احرام باندھنا چاہے تو کیا حکم ہے اور اگر وہ ان تاریخوں میں احرام باندھ لے تو کیا حکم ہے اور اگر ان تاریخوں سے پہلے احرام باندھ لیا ہو تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: خالد، حسین آباد، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاق (یعنی وہ شخص جو محد و میقات سے باہر کا رہنے والا ہو) پورا سال اس کے لئے عمرہ کا وقت ہے سوائے ان پانچ تاریخوں (یعنی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ) کے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۱۰۸ھ لکھتے ہیں:

و حازت فی کل السنة و نذبت فی رمضان و کرهت تحریماً

یوم عرفة و أربعة بعدها (۳۰)

یعنی، عمرہ پورے سال جائز ہے اور رمضان میں مندوب ہے اور یوم

عرفہ اور اس کے بعد چار دنوں میں مکروہ تحریمی ہے۔

اور محد و محمد ہاشم عثوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ولما زان عمرہ پس اگر معتبر غیر مکی ست زمان عمرہ اوتام سال ست ۱

ایامِ خمسہ یعنی روزِ عرفہ و روزِ عیدِ نحر و سہ روز تشریق بعد از روزِ نحر (۳۱)  
یعنی، مگر عمرہ کا زمانہ پس اگر معتبر غیر کی ہے تو اس کے عمرہ کا زمانہ پورا  
سال ہے سوائے پانچ دنوں کے، ان سے میری مراد یومِ عرفہ، یومِ عید  
الضحیٰ اور عید الضحیٰ کے بعد تین دن تشریق کے (یعنی ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ ذوالحجہ)  
اور ان پانچ ایام میں عمرہ کی ممانعت سے مراد ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنا اور اگر کوئی  
باندھ لے گا تو کراہت تحریمی کا مرتکب ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:  
ابتداء احرام درین ہر شے روزہ مکروہ ست تحریماً (۳۲)  
یعنی، کہ ان پانچ ایام میں ہر ایک میں احرام کی ابتداء مکروہ تحریمی ہے۔  
اور احرام باندھ لینے کی صورت میں احرام لازم ہو جائے گا اور اسے ان ایام میں عمرہ  
چھوڑنا لازم ہوگا کیونکہ عمرہ تو احرام باندھنے سے لازم ہو گیا چنانچہ علامہ علاء الدین <sup>رحمہ اللہ</sup>  
متوفی ۷۸۸ھ لکھتے ہیں:

لزمۃ بالشروع، لکن مع کراہۃ تحریم (۳۳)

یعنی، شروع کرنے سے اسے لازم ہو جائے گا لیکن کراہت تحریمی کے  
ساتھ۔

اس کے تحت علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن الشروع فيها ملزم كما مرّ (۳۴)

یعنی، کیونکہ اس میں شروع ہونا لازم کرنے والا ہے جیسا کہ پہلے  
گزارا ہے۔

اور کراہت کی وجہ سے اسے حکم ہے کہ وہ اپنے عمرہ کو ترک کر دے چنانچہ علامہ سید محمد

امین ابن عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

۳۱۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۲۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۳۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار: ۲/۸۸۸-۸۹۰

۳۴۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۲/۸۹۰

و قد كرهت العمرة في هذه الأيام أيضاً فلها يلزمه رفضها ۱ (۳۵)

یعنی، ان ایام میں عمرہ مکروہ بھی ہے پس اس وجہ سے اسے عمرہ کا چھوڑنا  
لازم ہے۔

اور اگر چھوڑ دے تو قضاء اور دم دونوں لازم ہوں گے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غٹھوی  
لکھتے ہیں:

پس اگر اختیار کر دے کراہت را ابتداء احرام درین ایام خمسہ امر مکروہ شود  
اور اگر فرض عمرہ، پس اگر فرض کر دے قضاء کند آن عمرہ را، و لازم گردد دیوی  
دم رفض (۳۶)

یعنی، پس اگر اس نے کراہت کو اختیار کیا اور ان پانچ دنوں میں احرام  
کی ابتداء کر لی تو اسے حکم دیا جائے گا کہ وہ عمرہ تو چھوڑ دے، پس اگر وہ  
عمرہ کو چھوڑ دے تو اس عمرہ کی قضاء کرے گا اور اسے عمرہ چھوڑنے کا دم  
لازم آئے گا۔

اور اگر وہ عمرہ کو ان ایام میں نہ چھوڑے بلکہ ادا کر لے تو عمرہ مع الکراہت صحیح ہو جائے  
گا اور کوئی دم لازم نہ ہوگا، چنانچہ لکھتے ہیں:

اگر رفض نکرد و ادا نمود عمرہ را ہم درین ایام صحیح گردد عمرہ اومع الکراہت، و  
لازم باشد دم بروی برائے ترک رفض (۳۷)

یعنی، اور اگر عمرہ نہ چھوڑے اور ان ہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس کا  
عمرہ مع الکراہت صحیح ہو جائے گا اور اس پر ترک رفض کی وجہ سے دم  
لازم نہ ہوگا۔

اور فقہاء کرام نے ان ایام میں احرام باندھنے کو جب مکروہ تحریمی قرار دیا ہے پھر چاہے

۳۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، باب الحائضات، مطلب: لا یحب

الضمان الخ، ص ۸۹

۳۶۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

۳۷۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، ص ۶۴

وہ اسی احرام سے مع انکریۃ عمرہ کے انفعال ادا کر لے یا تو ذکر دم دے اور قضاء کرے اور ظاہر ہے کہ وہ کراہت تحریمی کے ارتکاب سے گنہگار ہوا تو بہر صورت اُسے تو بہ بھی کرنی ہوگی کیونکہ جس طرح بلا عذر واجب کا ترک گناہ ہے اسی طرح کراہت تحریمی کا ارتکاب بھی گناہ ہے۔

اور اگر وہ ان ایام میں احرام باندھے اور عمرہ ادا نہ کرے، احرام میں ہی رہے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں پھر طواف سعی کرے اور حلق بھی تو اس صورت میں بھی اس پر دم لازم نہ ہوگا تو بہ ضرور کرنی ہوگی کہ وہ کراہت تحریمی کا مرتکب ہوا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”نہیں اگر فرض نہ کرو تو توقف نمود تا مضی ایام تشریق بعد از ان طواف عمرہ کرو لازم نباید بروے (۳۸)

یعنی، اسی طرح اگر عمرہ نہ چھوڑے اور توقف کرے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں اس کے بعد طواف عمرہ کرے تو اس پر دم لازم نہ ہوگا۔

ان پانچ ایام میں غیر کی عمرہ کی دوسری صورت یہ ہے اس نے احرام ان پانچ دنوں سے قبل باندھا تھا پھر ابھی عمرہ ادا نہ کیا تھا کہ ایام منہ شروع ہو گئے تو اس پر ترک عمرہ لازم نہیں، اسی احرام سے عمرہ ادا کر لے تو بھی درست ہے کیونکہ ان ایام میں عمرہ کا احرام ممنوع ہے نہ کہ ادائیگی جب کہ احرام ان ایام سے قبل ہو چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکھی لکھتے ہیں:

أی کرہ إنشاءها بالاحرام لا أدائها بالاحرام السابق (۳۹)

یعنی، ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہے نہ کہ احرام سابق کے ساتھ ان ایام میں ادائیگی۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

إن المكروه إنشاء العمرة في هذا الأيام لا فعلها فيها بإحرام سابق (۴۰)

۳۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۶۴

۳۹۔ الدر المختار: ۷۲/۲

۴۰۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب اقران، ص ۵۳۵

یعنی، مکروہ ان ایام میں عمرہ کو شروع کرنا ہے (یعنی احرام باندھنا ہے) نہ کہ سابق احرام کے ساتھ ادا کرنا۔

لیکن اس صورت میں بھی اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ عمرہ ادا کرنے میں اتنی دیر کرے کہ ایام تشریق (۱۱، ۱۲، ۱۳ اور ۱۴ تاریخ) گزر جائیں، چنانچہ مخدوم محمد باشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

اما اگر احرام پیشتر از ایام مذکورہ بستہ بود پس طاری شدن بروے این ایام لازم نباشد بروے رفض عمرہ، پس اگر ادا کر دمرہ را درین ایام با احرام سابق لا بأس بہ ست و مستحب ست کہ تاخیر نماید اداء عمرہ را تا مضی ایام تشریق درین صورت نیز (۴۱)

یعنی، اگر (غیر کی نے) ایام مذکورہ سے پہلے احرام (عمرہ) باندھا ہو پھر یہ ایام آگئے تو اس پر عمرہ کو چھوڑنا لازم نہ آئے گا، پس اگر وہ اپنے سابق احرام کے ساتھ انہی ایام میں عمرہ ادا کر لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور مستحب ہے کہ اس صورت میں بھی ادائیگی عمرہ میں تاخیر کرے یہاں تک کہ ایام تشریق گزر جائیں۔

یاد رہے کہ یہ حکم صرف آفاقی کے لئے نہیں ہے بلکہ اس حکم میں کمی اور آفاقی دونوں برابر ہیں، چنانچہ علامہ شامی ”حاشیۃ المدنی“ کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

”لا فرق فی ذلك بین المکی و الآفاقی الخ (۴۲)

یعنی، اس میں کمی اور آفاقی کے مابین کوئی فرق نہیں (یعنی ان ایام میں عمرہ دونوں کے لئے مکروہ ہے)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (217-F)

۴۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب أول: در بیان إحرام، فصل دوم، نوع دوم، ص ۶۴

۴۲۔ منہج الخائف علی البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: و لا تمتنع و

لا فرق الخ، ص ۳۶۶

## حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کے لئے عمرہ کرنا کب مکروہ ہے اور کیوں؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی کے لئے یوم عرفہ اور ایام تشریق میں عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ چاہے وہ آفاقی ہو یا مکی، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و نكروه يوم عرفة و النحر و أيام التشريق و قال: في شرحه:

منقول عن عائشة: و الظاهر أنه سماع من النبي ﷺ، (۴۳)

یعنی، عمرہ یوم عرفہ اور ایام تشریق میں مکروہ ہے، سید عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے، ظاہر ہے کہ وہ نبی ﷺ سے سماع ہے۔

اور علامہ مظفر الدین بن احمد بن علی ابن الساعاتی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

و تحوز كل العام إلا يوم النحر و أيام التشريق (۴۴)

یعنی، عمرہ پورے سال (بلا کراہت) جائز ہے سوائے یوم نحر اور ایام تشریق کے۔

اور امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی الحنفی لکھتے ہیں:

أما وقت العمرة فجميع السنة وقت لها: إلا أنه يكره في

خمسة أيام: يوم عرفة، و يوم النحر و أيام التشريق (۴۵)

یعنی، مگر وقت عمرہ تو پورا سال اس کا وقت ہے مگر عمرہ پانچ ایام میں مکروہ

۴۳۔ المختار مع شرحه للصف، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی احکام العمرة، ص ۲۰۴

۴۴۔ مجمع البحرين، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ص ۲۵۴

۴۵۔ المسالك في المنام، المجلد (۱)، القسم الثاني في بيان نكاح الحج، فصل في وقت العمرة، ص ۲۹۳

ہے: یوم عرفہ، یوم نحر اور ایام تشریق۔

کراہت کی وجہ اُم المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول فرمان ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے اور دوسری وجہ یہ بیان کی گئی کہ یہ ایام افعال حج کی ادائیگی کے ایام ہیں اور ان دنوں میں عمرہ کرنے میں مشغول ہوگا تو افعال حج میں سے بعض افعال کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

ولأن عليه في هذه الأيام باقى أفعال للحج، فلو اشتغل بالعمرة

ربما اشتغل عنها فتفوت و لو أداها فيها جاز مع الكراهة

كصلاة التطوع في الأوقات الخمسة المكروهة (۴۶)

یعنی، کیونکہ ان ایام میں حاجی پر باقی افعال حج کی ادائیگی ہے، لیکن اگر

وہ عمرہ میں مشغول ہو گیا تو بہت ممکن ہے کہ وہ افعال حج سے عدم توجہی کا

شکار ہو جائے اور اس سے افعال حج فوت ہو جائیں اور اگر عمرہ اس نے

ان ایام میں ادا کر لیا تو مع الکراہت جائز ہو گیا جیسے نفل نماز پانچ مکروہ

اوقات میں ادا کرنا۔

اور مکی اور حجل (یعنی موافقت خمسہ کے اندر) کے رہنے والا اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتا ہو تو اسے انیس حج میں عمرہ مکروہ ہے کیونکہ اس کا حج یا تو تمتع ہوگا یا قرآن اور ان کے حق

میں دونوں ممنوع ہیں الا فلا مانع للمکی من العمرة المفردة في أشهر الحج۔ فافهم

یعنی، ورنہ مکی کو انیس حج میں عمرہ مفردہ سے کوئی مافع نہیں۔

اور کراہت سے مراد تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و كرهت تحريماً يوم عرفة و أربعة بعدها، و أشهر الحج لمن

يريد الحج من أهل مكة، و لمن أقام بها قبل أشهره، و لمن في

داخل الميقات (۴۷)

۴۶۔ کتاب الاختيار لتعليل المختار، الجزء (۱)، کتاب الحج، فصل فی احکام العمرة، ص ۲۰۴

۴۷۔ الهدية للعلاوة، احکام الحج العمرة، احکامها، ص ۱۸۸



یعنی، عمرہ مکروہ تحریمی ہے عرفہ اور اس کے بعد چار دن (یعنی ذوالحجہ کی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ اور ۱۳ تاریخ) اور انہیں حج میں اس شخص کے لئے جو ہل مکہ میں سے ہو اور اس کے لئے جو انہیں حج سے قبل مکہ میں مقیم ہو گیا اور اس کے لئے جو حدود و میقات کے اندر رہنے والا ہو۔

اور ”بہار شریعت“ میں بحوالہ ”رد المحتار“ ہے کہ

”دسویں سے تیرہویں تک حج کرنے والے کو عمرہ کا احرام باندھنا ممنوع ہے، اگر باندھا ہے تو توڑ دے اس کی قضاء کرے اور دم دے اگر کر لیا تو ہو گیا مگر دم دے۔ (۳۸)

جب کہ ”تنویر الأبصار“ اور ”در مختار“ کی عبارت ”و کرہت تحریماً یوم عرفہ و أربعة بعلمها“ (یعنی، یوم عرفہ (۹ ذوالحجہ) اور اس کے بعد چار روز (۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ سے غروب آفتاب تک حاجی کے لئے عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے) کہ تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

زوال سے قبل یا زوال کے بعد یوم عرفہ کے بعد چار روز (حاجی کو عمرہ کرنا مکروہ تحریمی ہے)۔ (۴۹)

اور علامہ شامی ”بحر الرائق“ کے حاشیہ میں ”حاشیۃ المانی“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

لأن العمرة جائزة في جميع السنة إلا في خمسة أيام لا فرق في ذلك بين المكي والآفاقي كما صرح به في ”النهاية“، و ”المبسوط“، و ”البحر“، و ”أنحى زاده“، و العلامة قاسم و غیرہم ۱ھ (۵۰)

۴۸۔ بہار شریعت، حصہ ششم، کتاب الحج، احرام ہوتے ہوئے دوسرا احرام باندھنا، ص ۱۱۹

۴۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: أحكام العمرة، ص ۷۳

۵۰۔ منحة الخالق حاشیۃ البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ولا تمنع

و لا فرق الخ، ص ۳۶۶

یعنی، کیونکہ عمرہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ ایام کے، اس میں کمی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ ”النهاية“ میں (صاحب نہایت نے)، ”مبسوط“ (میں صاحب مبسوط نے)، ”بحر الرائق“ (میں صاحب بحر نے)، اور اشخی زادہ اور علامہ قاسم وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شامی نے ”رد المحتار“ اور ”منحة الخالق“ میں پانچ دنوں (یعنی ۱۳ تا ۱۷ ذوالحجہ) کا ذکر کیا ہے اور ”بہار شریعت“ میں علامہ شامی کی ”رد المحتار“ کے حوالے سے چار ایام کا ذکر کتابت کی غلطی یا سہو پر مبنی ہے۔

اور یاد رہے کہ متمتع کے حق میں احرام حج میں ایام حج سے قبل عمرے کرنا صحیح قول کے مطابق مکروہ نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (218-F)

### مدینہ منورہ اور جدہ کے رہنے والوں کا اشہر حج میں عمرہ کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدینہ شریف میں رہنے والے اور جدہ کے رہنے والے اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کریں تو کیسا ہے؟ (السائل: آصف مدنی، حسین آباد، کراچی)

بسم اسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مکی دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ جو حقیقتہً مکہ کا رہنے والا ہو، دوسرا وہ جو حدود و میقات کے اندر کا رہنے والا ہو اگرچہ وہ حقیقت میں کمی نہیں مگر وہ مکی کے حکم میں ہے اور اسے حکماً مکی کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں قسم کے لوگ حج کے مہینوں کے علاوہ اگر عمرہ کریں تو کوئی ممانعت نہیں مگر حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذوالقعدہ اور ذوالحجہ کے ابتدائی دس دنوں میں) دیکھا جائے گا کہ یہ لوگ اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہیں یا نہیں اگر ارادہ حج رکھتے ہوں تو ان کو مذکورہ مہینوں میں عمرہ کرنا منع ہے اگر کریں گے تو مکروہ

ہوگا اور اگر اسی سال حج کا ارادہ نہیں رکھتے تو ان کے لئے کوئی ممانعت نہیں ہے چنانچہ خدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

والما اگر معتزم مکی ست حقیقۃً یا حکماً، اما حقیقۃً پس ظاہر است ہر ایشان را عمرہ کردن در غیر اشہر حج مطلقاً، و مکروہ ست ایشان را عمرہ کردن در اشہر حج چوں قصد داشتہ باشند اداء حج را درین سال، لہذا اگر قصد حج درین سال ندارند جائز باشد عمرہ در حق ایشان در اشہر حج، چنانکہ در حق غیر ایشان (۵۱)

یعنی عمرہ کرنے والا اگر مکی ہے حقیقۃً یا حکماً، حقیقۃً مکی تو ظاہر ہے مگر حکماً تو وہ لوگ ہیں جو موافقتِ خمسہ کے اندر رہنے والے ہیں، وہ مکی کے حکم میں ہیں، پس ان کو غیر اشہر حج میں مطلقاً عمرہ کرنا جائز ہے اور اگر یہ لوگ اسی سال حج کرنے کا قصد رکھتے ہوں تو ان کو اشہر حج میں عمرہ کرنا مکروہ ہے اور اگر اسی سال حج کا قصد نہیں رکھتے تو ان کے حق میں اشہر حج میں عمرہ کرنا جائز ہے جیسا کہ ان کے غیر کے حق میں۔

اور مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے اور جدہ میقات کے اندر ہے لہذا مدینہ شریف کے رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں یا نہ، دونوں صورتوں میں اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں جائز جب کہ جدہ کے رہنے والے اگر اسی سال حج کا ارادہ رکھتے ہوں تو اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ ہے اور اگر قصد حج نہیں تو اشہر حج میں عمرہ ان کے حق میں مکروہ نہیں جیسا کہ مدینہ شریف والوں کے لئے۔ اور مکی یا جو مکی کے حکم میں ہے اس نے اگر اشہر حج میں عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج کا بھی ارادہ ہو تو اس سال حج نہ کرے بلکہ عمرہ مکمل کر کے آئندہ سال حج کرے اور اگر اسی سال حج کا احرام بھی باندھا لیا ہو اور عمرہ شروع کر چکا ہو تو حج کے احرام کو توڑ دے اور دم دے، اس سال عمرہ کر لے اور دوسرے سال حج کرے اور اگر وہ عمرہ توڑ دیتا ہے اور حج کرتا ہے تو بھی عمرہ توڑنے کا دم دے گا اور عمرہ ساقد ہو جائے گا اور اگر دونوں ادا کرتا ہے تو گنہگار ہوگا اور دم بھی واجب ہے کیونکہ اس شخص کے حق میں جو مکی یا مکی

کے حکم میں ہو ایسا کرنا جنایت ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نقل کرتے ہیں:

ثم فی "النهاية" إضافة الإحرام إلى الإحرام فی حق المکی و من بمعناه (أی دون الآفاق)۔ رد المحتار و إرشاد الساری) حنایہ (۵۲)

یعنی، پھر "نہایہ" میں ہے کہ مکی اور وہ جو مکی کے حکم میں ہے (سوائے آفاقی کے) دونوں کے حق میں ایک احرام کو دوسرے احرام کی طرف ملانا جنایت ہے۔

اور صدر اشرفیہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "درمختار" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف ایک پھیر ابھی کر لیا اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو اسے توڑ دے اور دم واجب ہے اس سال عمرہ کر لے، سال آئندہ حج اور اگر عمرہ توڑ کر حج کیا تو عمرہ ساقد ہو گیا اور دم دے اور دونوں کر لئے تو ہو گئے مگر گنہگار نہ ہو اور دم واجب۔ (۵۳)

اور جس صورت میں فقہاء کرام نے گنہگار ہونا ذکر کیا ہے اس میں تو یہ بھی لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (241-F)

### متمتع کا ادائیگی حج سے قبل عمرے کرنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج تمتع کرنے والا جب عمرہ کر کے فارغ ہو جاتا ہے اور اسے حج تک مکہ میں رہنا ہوتا ہے تو اس دوران وہ حج سے قبل عمرہ کرنا چاہے تو عمرہ یا کئی عمرے کر سکتا ہے یا نہیں؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج تمتع کرنے والا کو اس دوران عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون مستمتعاً من إتيان العمرة، فإنه زيادة عبادة، وهو وإن كان في حكم المكي إلا أن المكي ليس ممنوعاً عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله أعلم (۵۴)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان یام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع (یعنی اٹھارہ حج میں عمرہ اور اگر کے فراغت کے بعد اسی سال حج کا احرام باندھنے) سے ممانعت ہے جیسے کہ گزر چکا۔ واللہ اعلم

اور اس کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون مستمتعاً من إتيان العمرة: تقدم من الشارح أنه نصّ على جواز عمرة المتمتع و سيأتي تمام الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى ۱ ھ (۵۵)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرے سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے۔ شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے اور عنقریب اس پر مکمل بحث آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ

۵۴۔ السلك المنفط في المناسك المتوسط، باب التمتع، ص ۲۹۹

۵۵۔ إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، باب التمتع، ص ۲۹۹

اور علامہ السید ثابت ابی المعانی بن فیض خان المنزکانی متوفی ۱۳۳۶ھ کے فتاویٰ میں ہے:

و الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة، فإنه زيادة عبادة، وهو وإن كان في حكم المكي إلا أن المكي ليس ممنوعاً عن العمرة فقط على الصحيح، وإنما يكون ممنوعاً عن التمتع كما تقدم والله تعالى أعلم "ملا علی القاری، ص ۱۸۰" قوله: الظاهر أن المتمتع بعد فراغه من العمرة لا يكون مستمتعاً من إتيان العمرة.....

تقدم من الشارح إنه نصّ على جواز عمرة المتمتع (۵۶)

یعنی، ظاہر ہے کہ حج تمتع کرنے والے کو اپنے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ تو عبادت کو زیادہ کرنا ہے اور وہ اگرچہ مکی کے حکم میں ہے مگر صحیح قول کے مطابق مکی کو (ان یام میں) صرف عمرہ کرنا ممنوع نہیں ہے، اُسے تو تمتع سے ممانعت ہے، اور ملا علی القاری کا قول، ظاہر ہے کہ تمتع کو عمرہ سے فراغت کے بعد اور عمرہ کرنا ممنوع نہیں..... شارح کے حوالے سے پہلے گزرا کہ یہ تمتع کے لئے جواز عمرہ پر نص ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ٦ ذي القعدة ١٤٢٧ هـ، ٢٨ نوفمبر ٢٠٠٦ م (F-264)

### عمرہ میں بے وضو طواف و سعی کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے اگر بے وضو عمرہ کا طواف و سعی کرنے اور احرام کھول دیا اب اس پر کیا لازم ہوگا۔ اور اگر وطن واپس لوٹ آئے تو کیا حکم ہے؟

(السائل: طالب قادری، جمشید روڈ، کراچی)

۵۶۔ فتح الرحمن، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۳۳۴

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ جب تک مکہ میں ہو عمرہ کے طواف اور سعی کا اعادہ کرے، اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا سوائے اس کے کہ اس نے گناہ کا کام کیا جس کے لئے وہ توبہ کرے اور اگر وطن لوٹ آتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

من طاف لعمرة و سعی على غير وضوء فما دام بمكة يعيد  
هما فإذا أعادهما لا شيء عليه فإن رجع إلى أهله قبل أن يعيد  
فعليه دم لترك الطهارة فيه و لا يؤمر بالعود لرفع التحلل بأداء  
الركن و ليس عليه في السعي شيء، و كذا إذا أعاد الطواف و  
لم يعد السعي في الصحيح كذا في "الهداية" (۵۷)

یعنی، جس نے عمرہ کا طواف اور سعی بغیر وضو کے کیا پس جب تک مکہ میں ہے ان دونوں کا اعادہ کرے گا، جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو اس پر کوئی چیز نہیں ہے اور اگر ان کا اعادہ کرنے سے پہلے اپنے اہل کی طرف لوٹ گیا تو ان میں پاکی کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر دم ہے اور اسے لوٹنے کا حکم نہیں دیا جائے گا کیونکہ رکن کی ادائیگی سے احرام عمرہ سے تحلل واقع ہو گیا اور اس پر سعی میں کوئی شے نہیں ہے اور اسی طرح حج قول کے مطابق (اس پر کچھ لازم نہیں) جب اس نے طواف کا اعادہ کیا اور اور سعی کا اعادہ نہ کیا، اسی طرح "ہدایہ" میں ہے۔ (۵۸)

اس صورت میں فقہاء کرام نے طواف عمرہ کے اعادہ کا حکم دیا ہے اور عدم اعادہ کی صورت میں دم۔ اس سے ظاہر ہے کہ بے وضو کیا ہو طواف تو ہو گیا مگر ناقص ہوا، اس لئے جبر

۵۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الثامن فی العنايات، الفصل الخامس فی الطواف و السعی الخ، ص ۴۷

۵۸۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب العنايات، فصل: و من طاف

نقصان کے لئے اعادہ اور اعادہ نہ کر کے کی صورت میں دم کا حکم دیا، یہ اس طرح ہے کہ جیسے نماز میں کسی واجب کا ترک کہ ترک واجب سے نماز ہو تو گئی مگر ناقص ہوئی اور جبر نقصان کے لئے سجدہ سہولاً زم ہوا اور سجدہ سہونہ کرنے کی صورت میں اعادہ لازم ہوا۔ یہاں بھی اس کا پہلا طواف ادا ہو گیا تھا اگرچہ ناقص ہی ہوا، اس لئے سعی کہ جس کے لئے شرط ہے کہ وہ طواف کے بعد پائی جائے وہ طواف (اگرچہ ناقص طواف) کے بعد پائی گئی لہذا اس کا اعادہ لازم نہ ہوا، یہ ایسے ہی ہے کہ جیسے کسی شخص نے نماز عشاء پڑھی اور اس سے کسی واجب کا ترک ہو گیا اور اس نے وتر بھی پڑھا لئے بعد کو معلوم ہوا کہ مجھ پر فرض عشاء کا اعادہ واجب ہے تو اس پر صرف فرض کا اعادہ لازم آتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۱۹ مایو ۲۰۰۷ م (۳۷۵-F)



## حج اور اس کی اقسام

آفاقی اٹھارہ حج میں عمرہ کرنے کے بعد میقات سے باہر جا کر اسی

سال حج کرے تو کونسا حج ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی آفاقی نے عمرہ اٹھارہ حج میں کر لیا اب وہ مدینہ طیبہ چلا گیا پھر اسی سال اس نے حج کیا، تو جو حج اس نے کیا وہ حج تمتع ہو گیا یا حج افراد ہوگا؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے شخص کا حج، حج تمتع درست ہو گا۔ کیونکہ تمتع کہتے ہیں عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد حج کرنے کو بشرطیکہ عمرہ کا قوع اٹھارہ حج میں ہو اور دونوں عبادات حقیقہ یا حکماً ایک ہی سفر میں پائی جائیں، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

واما تمتع پس عبارت ست از اتیان حج بعد فراغ از عمرہ بشرط قوع ہر دو

عبادات در اٹھارہ حج و در سفر واحد حقیقہ یا حکماً (۵۹)

یعنی، مگر تمتع پس وہ عبارت ہے حج ادا کرنے کے بعد از فراغ عمرہ اور

اس شرط کے ساتھ کہ دو عبادتوں میں سے ہر ایک کا قوع اٹھارہ حج میں

اور حقیقہ یا حکماً ایک سفر میں ہو۔

اور مذکورہ شخص نے بھی عمرہ اٹھارہ حج میں کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس نے دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں ادا کیں اور اس نے عمرہ و حج کے مابین اپنے اہل کی طرف رجوع صحیح نہ کیا اگرچہ یہ مدینہ طیبہ عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد گیا مگر وہاں اس کا اہل نہ تھا اس لئے اس کا

۵۹۔ حیا القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع احرام، ص ۶۵

سفر باقی رہا۔ فقہاء کرام نے ایسی صورت کے لئے لکھا ہے کہ کوئٹہ کا رہنے والا اٹھارہ حج میں عمرہ کرنے کے بعد احرام کھول دے پھر وہ بصرہ وغیرہ چلا جائے حج کے دنوں میں وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آئے تو تمتع ہوگا۔ چنانچہ علامہ ابو البرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود سلمی حنفی متوفی ۸۱۰ھ لکھتے ہیں:

ولو اعتمر کوفی فیہا و أقام بمکہ أو بصرہ و حجّ صحیح تمتعہ (۶۰)

یعنی، اگر کوئی نے اٹھارہ حج میں عمرہ کیا اور ٹھہر گیا مکہ یا بصرہ میں اور حج کر لیا تو اس کا تمتع صحیح ہو گیا۔

اور علامہ مظفر الدین احمد بن علی ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و لو اعتمر کوفی و حلّ و خرج إلى البصرہ و عاد فحجّ من عامہ فهو متمتع (۶۱)

یعنی، اگر کوئٹہ کے رہنے والے نے عمرہ کیا اور اعمال عمرہ سے فارغ ہو کر اس نے احرام کھول دیا اور وہ بصرہ چلا گیا اور مکہ لوٹا پھر اسی سال اس نے حج کیا تو وہ متمتع ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

کوفی آی آفاقی حلّ من عمرتہ فیہا آی الأشہر و سکن بمکہ آی داخل الموقیت

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله آی دخل الميقات أشار إلى أن ذكر مكة غير قيد بل

المراد هي و ما في حكمها

علامہ حصکلی اور لکھتے ہیں:

أو بصرہ آی غير بلقاء و حج من عامہ متمتع ببقاء سفره

۶۰۔ کثر النقائق، کتاب الحج، باب التمتع

۶۱۔ مجمع البحرين و ملفی الثرین، کتاب الحج، فصل فی التمتع، ص ۲۳۹

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

قوله أي في غير بلد، أفاد أن المراد مكان لا أهل له فيه سواء  
اتحد داراً بأن نوى الإقامة فيه خمسة عشر يوماً أو لا كما في  
"البدائع" وغيرها (۶۲)

یعنی، آفاقی نے انڈیا حج میں عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اور مکہ میں یعنی  
میقات کے اندر انڈیا (اس کے تحت علامہ شامی نے لکھا) مصنف کا قول  
"داخل الميقات" یہ اس طرف اشارہ ہے کہ مکہ قید کے طور پر ذکر نہیں کیا  
گیا بلکہ اس سے مراد مکہ ہے اور وہ جو مکہ کے حکم میں ہے۔ (صاحب دُر لکھتے  
ہیں) یا بصرہ میں یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی شہر میں ٹھہرا (اس کے  
تحت علامہ شامی لکھتے ہیں) اس سے مستفاد یہ ہے کہ کسی ایسے مکان میں  
ٹھہرا جہاں اس کے اہل و عیال نہ ہوں، چاہے اسے گھر بنایا، اس طرح  
کہ وہاں پندرہ دن رہنے کی نیت کی یا نہ کی (صاحب دُر لکھتے ہیں) اور  
اس نے اسی سال حج کیا تو وہ متمتع ہے اس کا سفر باقی رہنے کی وجہ سے۔  
اور علامہ محمد طاہر سنبل کی حنفی لکھتے ہیں:

وهو صريح في أن من وصل من المدينة مثلاً وأحرم بعمرة في  
أشهر الحج وحل منها ثم طلع إلى الطائف لزيارة الجبر رضى  
الله عنه، أو لالتزاه ثم أحرم بحج منه أنه لا شيء عليه سوى دم  
التمتع ثم رأيت عبارة "غاية البيان" صريحة في ذلك وهذا  
معنى قول الكنز ولو اعتمر كوفي فيها وأقام بمكة أو بصره و  
حج صحيح تمتعه وتمامه في شروحه (۶۳)

۶۲۔ الدر المختلر و رد المختلر، المجلد (۲)، کتاب الحج، باب اصنع، ص ۵۴۱-۵۴۲

۶۳۔ فتاویٰ العلامة محمد طاہر سنبل السبکی علی هامش قرۃ العین بفتاویٰ علماء الحرمین، کتاب

یعنی، یہ اس میں صریح ہے کہ مثلاً کوئی شخص مدینہ منورہ سے (مکہ) پہنچا  
اور انڈیا حج میں عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا پھر  
بڑے عالم کی زیارت یا باغ اور سبزہ کی سیر (یا خوشی میں شرکت) کے  
لئے طائف گیا پھر وہاں سے اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر کچھ  
نہیں سوائے دم متمتع کے۔ پھر میں نے اس میں "غایۃ البیان" کی صریح  
عبارت دیکھی۔ اور یہ "کنز الدقائق" کے اس قول کے معنی ہیں، "اگر  
انڈیا حج میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور (اسی سال) حج کیا تو  
دونوں کا متمتع صحیح ہوا" اور اس کا تمام "کنز" کی شروح میں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ۲۹ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۶ م (219-F)

### آفاقی کا عمرہ کے بعد مدینہ طیبہ سے قرآن کی نیت کرنا

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ علماء کرام  
سے جب یہ پوچھا گیا کہ ایک حاجی جو فرض حج ادا کر چکا ہے کراچی سے ایام مناسک حج سے کئی  
روز پہلے آیا اور اس نے عمرہ کا احرام کراچی سے باندھا اور یہاں آکر عمرہ ادا کر کے احرام عمرہ  
کھول دیا پھر اگر وہ میقات سے باہر مثلاً مدینہ منورہ جاتا ہے اور وہاں سے حج و عمرہ کا ایک  
ساتھ احرام باندھ کر آجائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس طرح کرے اور اس کا حج حج  
قرآن ہو جائے گا یا نہیں تو بعض نے فرمایا کہ اس کا حج حج قرآن ہوگا اور بعض دیگر نے فرمایا کہ  
قرآن درست نہ ہوگا کیونکہ اس کا حج حج متمتع ہے

(السائل: محمد یونس، حال مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں یہاں قول درست

ہے کہ اُسے میقات سے باہر جانے کی صورت میں وہاں عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھ کر

آنا جائز ہے اور اس صورت میں اس کا قرآن بھی درست ہوگا۔ کیونکہ جب وہ انھیں حج میں کراچی سے صرف عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا تھا اور وہ مکہ مکرمہ آکر عمرہ ادا کر کے احرام سے فارغ ہو گیا تو اس پر لازم نہیں ہوا کہ وہ اسی سال حج بھی کرے کیونکہ وہ اپنے ساتھ جانور نہیں لایا کہ اس پر حج تک احرام میں رہنا لازم ہو چنانچہ صدر اشریہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

تمتع کی صورتیں ہیں ایک یہ کہ اپنے ساتھ قربانی کا جانور لایا، دوسری یہ کہ نہ لائے جو جانور نہ لایا وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے مکہ مکرمہ میں آکر طواف وسعی کرے اور سر موئے وائے اب عمرہ سے فارغ ہو گیا اور طواف شروع کرتے ہی یعنی سنگ اسود کو بوسہ دیتے وقت بلیک ختم کر دے اب مکہ میں بغیر احرام کے رہے۔

اور جانور لانے والے کے لئے لکھتے ہیں:

اب مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ سے فارغ ہو کر بھی حُر رہے جب تک قربانی نہ کرے، اُسے سر موئے وانا جائز نہیں جب تک قربانی نہ کر لے ورنہ دم لازم آئے گا پھر وہ تمام افعال کرے جو اس کے لئے بتائے گئے کہ جانور نہ لایا تھا، اور دسویں تاریخ کو رمی کر کے سر موئے وائے، اب دونوں احرام سے ایک ساتھ فارغ ہو گیا۔

اور لکھتے ہیں:

جو جانور لایا وہ بہر حال قارن کی مثل ہے۔ (۶۳)

لہذا ثابت ہوا کہ جانور نہ لانے کی صورت میں اس کے لئے حج کرنا لازم نہ ہوا، اسی لئے مذکور آفاقی اگر انھیں حج میں عمرہ کرنے کے بعد وطن لوٹ جائے تو اُسے یہ بھی روا ہے، اور اس آفاقی کا حج حج تمتع تب ہوگا جب وہ انھیں حج میں عمرہ کرنے کے بعد بلا تکلیف امام صحیح اسی سال حج کرے گا اور یہ صحت تمتع کی شرط ہے یعنی تمتع کے صحیح ہونے کی شرط ہے اگر یہ شرط پائی گئی تو تمتع صحیح ہوگا ورنہ نہیں جیسا کہ ”حياة القلوب في زيارة المحبوب“ (ص ۶۸) میں ہے اور اس

۶۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، تنبیہ کا بیان تمتع کے شرائط، ص ۹۶، ۹۷

کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ اگر امام صحیح نہ پایا گیا تو اسے تمتع لازم ہو گیا اس کا مطلب تو یہ ہے کہ امام صحیح نہ پانے کی صورت میں اس کا تمتع صحیح ہو جائے گا تبھی تو قرآن کریم میں یہ ارشاد ہوا:

﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ (۶۵)

ترجمہ: جس نے عمرہ سے حج کی طرف تمتع کیا اس پر قربانی ہے۔

اور فرمایا کہ

﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ (۶۶)

ترجمہ: یہ اس کے لئے ہے جو مکہ کا رہنے والا نہ ہو۔

اور جب تک وہ عمرہ کے بعد حج کا احرام نہیں باندھتا تو اس کا تمتع نہ ہوا، کیا معلوم کہ وہ عمرہ کے بعد اس سال حج ہی نہ کرے یا عمرہ کے بعد امام صحیح کرے اور امام صحیح کے معنی ہیں کہ عمرہ کے بعد احرام کھول کر اپنے وطن واپس جائے اور وطن سے مراد وہ جگہ ہے جہاں وہ رہتا ہے پیدائش کا مقام اگر چہ دوسری جگہ ہو۔ (۶۷)

پھر اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آئے اور حج کرے تو اس کا حج حج افراد ہوگا، چنانچہ صدر اشریہ محمد امجد علی لکھتے ہیں:

لہذا اگر وہ عمرہ کرنے کے بعد وطن گیا پھر واپس آ کر حج کیا تو تمتع نہ

ہوا۔ (۶۸)

لہذا اس کا تمتع تب ہوگا جب وہ میقاتی عمرہ کے بعد اس سال حج کا بھی احرام باندھے چنانچہ صدر اشریہ علیہ الرحمہ لکھتے ہیں:

تمتع اُسے کہتے ہیں کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کرے پھر اسی سال حج کا

احرام باندھے۔ (۶۹)

لہذا ثابت ہو گیا کہ جب اس کے حج کا تمتع ہونا متعین نہیں ہوا، تو اُسے جائز ہے کہ وہ عمرہ کے بعد حج قرآن کرے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب وہ شخص کراچی سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا

۶۵۔ البقرہ: ۱۹۶/۲ ۶۶۔ البقرہ: ۱۹۶/۲

۶۷۔ بہار شریعت: ۹۶/۶/۱ ۶۸۔ بہار شریعت: ۹۶/۶/۱

۶۹۔ بہار شریعت: ۹۵/۶/۱

تھا اور اس کا اسی سال حج کا بھی ارادہ تھا لہذا اسی سال اگر وہ حج کرتا تو بہر صورت اس کا حج حج تمتع ہی ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا یہ ارادہ معتبر نہیں اور اس ارادے کی وجہ سے اس پر اس سال حج کرنا لازم نہیں ہوا اگر یہ ارادہ معتبر ہوتا تو اس پر اسی سال حج لازم ہو جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہے، اور پھر اس کا اس سال حج ضروری نہیں کہ تمتع ہی واقع ہو کیونکہ اگر اس سے انہی حج میں عمرہ سے فراغت کے بعد حج کے مابین امام حج پایا جاتا ہے تو اس کا حج حج فرائض ہوتا، اگر صرف اس کے ارادے سے اس سال حج لازم ہو جاتا تو اسے صرف عمرہ کر کے جانا اور اس سال حج ترک کرنا جائز نہ ہوتا اور اگر اس کے اس ارادے سے تمتع متعین ہو جاتا تو اس کے لئے اس سال حج فرائض جائز نہ ہوتا اور حج فرائض کو توڑنے کی صورت میں اس پر کچھ لازم آتا حالانکہ ایسا بالکل نہیں ہے اور جس نے انہی حج میں صرف عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ ادا کیا اب وہ اسی سال کسی بھی صورت میں قرآن نہیں کر سکتا، یہ کہیں بھی نہیں لکھا ہوا۔

اور پھر کچھ لوگ اس میں امام کی بحث کرتے ہیں اُن کے لئے عرض یہ ہے کہ امام کی دو قسمیں ہیں ایک امام حج جیسے تمتع انہی حج میں عمرہ ادا کر کے اپنے اہل کو لئے تو اس کا یہ امام حج ہے اب اگر وہ اسی سال صرف حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس کا حج تمتع نہیں ہوگا۔ اور دوسرا ہے امام فاسد جیسے تارن وہ اگر انہی حج میں عمرہ کر کے اپنے اہل کو لوٹ جائے اور اسی سال آکر حج بھی کرے تو اس کا یہ امام فاسد ہے جو قرآن کو باطل نہیں کرتا اسی لئے فقہاء کرام نے قصر حج کی کتب صحیحہ قرآن کے لئے عدم امام شرط نہیں ہے جیسا کہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی کے ”لباب“ میں یہی کلمات ہیں اور ملا علی قاری حنفی مصنف لباب کی مناسک پر دوسری کتاب سے نقل کرتے ہیں:

اعلم أن إمام الصحيح المبطل للحكم لا يتصور في حق القارن  
یعنی، جاننا چاہئے کہ امام حج جو حکم کو باطل کرنے والا ہے وہ تارن کے  
حق میں حصّہ نہیں ہے۔

اور لکھتے ہیں:

و اعتبر الإمام القارن لما صحح قرآن المكي الخارج إلى الآفاق (۷۰)  
یعنی، اگر تارن کے امام کا اعتبار کیا جاتا تو آفاق کو جانے والے مکی کا  
قرآن درست نہ ہوتا (حالانکہ ایسے مکی کا قرآن درست ہے)۔  
لہذا قرآن کے بارے میں اُن کا امام کی بحث کرنا بے فائدہ ہے۔

احقر نے حج کے لئے آنے سے قبل ہر اور مولانا محمد عرفان صاحب ضیائی کی طرف سے  
دینے گئے مسائل حج کے جوابات تحریر کرنے میں فقہ حنفی کی جو ٹیب میسر آسکیں سب کے کتاب  
الحج اور بالخصوص مناسک حج پر لکھی ہوئی ٹیب کی ورق گردانی کی اور مجھے مذکورہ صورت میں  
قرآن کے عدم جواز کا کوئی قول نظر نہیں آیا اگر کسی کی نظر میں ایسا کوئی قول ہو تو پیش کرے فقیر ہر  
چشم قبول کرنے اور اپنے اس فتویٰ سے رجوع کے لئے ہمہ وقت تیار ہے کیونکہ والحق الحق  
آن یتبع۔ ٹیب مناسک میں صورت مذکورہ میں حج قرآن کے جواز کا قول مذکور ہے۔

چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی ”لباب المناسک“ اور اس کی شرح میں ملا علی قاری  
حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(السادس أن يكون آفاقاً ولو حكماً فلا قرآن للمكي) أي  
الحقيقي (إلا إذا خرج إلى الآفاق قبل أشهر الحج، قبل: ولو  
فيها فيصبح منه القرآن لصيرورته آفاقاً حكماً) أي كما أنه لا  
يحوز القرآن لآفاقه إذا دخل مكة وصار من أهلها حكماً  
هنا، وفيه أن اشتراط الآفاق إنما هو للقرآن المسنون لا  
لصحّة عقد الحج والعمرة (۷۱)

یعنی، چھٹی شرط یہ ہے کہ وہ تارن آفاق ہو، اگرچہ حکماً (آفاق ہو) پس  
مکی یعنی حقیقی (مکی) کے لئے قرآن نہیں مگر جب وہ (مکی حقیقی) حج کے  
مہینوں سے قبل آفاق کی جانب (یعنی میقات سے باہر) نکلا (اور عمرہ و



حج کا احرام باندھ کر آیا تو اس کا ترانہ (صحیح ہے)، کہا گیا کہ اگرچہ (کی حقیقی) حج کے مبینوں میں نکلا تو اس کا ترانہ صحیح ہے، اس لئے کہ وہ حکماً آفاقی ہو گیا یعنی جیسا کہ ترانہ آفاقی کے لئے جائز نہیں جب وہ مکہ میں داخل ہو گیا (اور میقات سے باہر نہ گیا)۔ اور اس میں آفاق کی شرط ترانہ مسنون کے لئے ہے نہ عقد حج و عمرہ کی صحت کے لئے۔

مندرجہ بالا عبارت سے واضح ہے کہ ترانہ مسنون کے لئے آفاقی ہونا شرط ہے پھر آفاقی چاہے حقیقی ہو یا حکمی اور کی، اگر انھیں حج سے قبل میقات سے باہر چلا جائے وہاں سے عمرہ، حج کا احرام باندھ کر آجائے تو اس کا ترانہ بھی درست ہو جاتا ہے اور اگر کی حقیقی انھیں حج میں نکلا اور ترانہ ان کا احرام باندھ کر آیا تو یک قول کے مطابق وہ بھی تارن ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اسی باب کی دوسری فصل (آی فیما لا یشتراط فیہ) میں لکھتے ہیں:

فیصح من مکی خرج إلى الآفاق  
یعنی، جو کی آفاق کو نکلا اس سے ترانہ صحیح ہے۔  
اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی یصح القرآن من مکی خرج إلى الآفاق، ثم رجع إلى مكة  
فقرن و طاف لعمرة في الأشهر ثم حج من عامه، فإنه مع  
كونه ألم بأهله صح قرانه لكونه محرماً (۷۲)  
یعنی، مکی آفاق کو نکلا پھر مکہ کو لوٹا اور اس نے ترانہ کیا (یعنی آفاق سے  
عمرہ و حج کا ایک ساتھ احرام باندھا) اور انھیں حج میں عمرہ کا طواف کیا  
پھر اسی سال (اسی احرام سے) حج کیا، پس اس کے لئے اپنے اہل کے  
ساتھ ملنے کے باوجود مجرم ہونے کی وجہ اس کا ترانہ درست ہوا۔

اور امام ابلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ علامہ علاؤ الدین حسکی اور علامہ شامی کی  
عبارت قولہ: ”هو أفضل أي: من التمتع و كذا من الأفراد“ (یعنی ترانہ تمتع سے افضل ہے

اسی طرح حج افراد سے) کے تحت لکھتے ہیں:

أقول و بالله التوفيق: المحرم إما يأتي في عام واحد بتسك  
واحد أو بتسكين، على الأول منفرد بالحج إن حج و بالعمرة  
إن اعتمر على الثاني إما أن يحرم بهما معاً أو بكل على حدة  
على الأول قارن مطلقاً على ما في المحيط (أي في المحيط  
البرهاني) و استهضره القاري في ”شرح اللباب“ و بشرط أن  
يقع أكثر طواف العمرة في أشهر الحج على ما في ”اللباب“ و  
قال المحقق على الإطلاق (إنه الحق)، و على الثاني إما أن  
يقدم إحرام العمرة أو الحج، في الوجه الأول إن أحرم بالحج  
قبل أن يطوف للعمرة أربعة أشواط، فقارن مطلقاً الخ (۷۳)

یعنی، میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں کہ مجرم ایک سال میں ایک  
نسک (یعنی حج یا عمرہ) کے ساتھ آئے گا یا دو نسک (یعنی حج و عمرہ) کے  
ساتھ، پہلی صورت پر اگر حج کرے گا تو منفرد بالحج اور اگر عمرہ کرے تو  
منفرد بالعمرة کہلائے گا، دوسری صورت میں وہ ان دونوں (حج و عمرہ) کا  
احرام ایک ساتھ باندھے گا یا علیحدہ علیحدہ، پہلی صورت میں مطلق تارن  
کہلائے گا جیسا کہ محیط (یعنی محیط البرہانی) میں ہے اور ملا علی قاری نے  
”شرح اللباب“ میں اس کو ظاہر فرمایا ہے اور ”لباب“ میں اس شرط کے  
ساتھ (تارن ترانہ پائے گا) کہ عمرہ کے طواف کا اکثری حصہ حج کے  
مبینوں میں ہونا چاہئے اور محقق علی الاطلاق (علامہ ابن ہمام)  
”مطلق“ کے قائل ہیں اور بے شک یہی حق ہے، اور دوسری صورت  
میں یا تو وہ عمرہ کے احرام کو مقدم کرے گا یا حج کے احرام کو، پہلی صورت  
میں اگر اُس نے عمرہ کے طواف کے چار چکر سے پہلے اُس نے حج کا

احرام باندھا تو وہ مطلقاً قرآن قرأ پائے گا۔ الخ

اس عبارت میں بھی قرآن کے لئے مذکور ہے کہ تارن عمرہ و حج دونوں کے احرام کے ساتھ میقات سے آئے یا کسی ایک کے احرام سے آئے یعنی حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے اگر عمرہ کے احرام کے ساتھ آیا اس کے چار چکر پورے کرنے سے قبل اس نے حج کی نیت کر لی تو بھی تارن ہو جائے گا اور صورت مسئلہ میں بھی حاجی جب میقات سے حج و عمرہ دونوں کے احرام سے آیا تو وہ مطلقاً تارن ہو گیا اور آفاقی کے حق میں قرآن کے لئے یہ شرط کہیں مذکور نہیں ہے کہ اس نے انھیں حج میں اگر عمرہ کر لیا ہوگا تو اب وہ کسی صورت میں تارن نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ میقات سے حج و عمرہ کا احرام باندھ کر آجائے یا ایسے شخص کے لئے یہ شرط بھی کہیں مذکور نہیں کہ اسے قرآن کے لئے وطن واپس جانا ضروری ہے ورنہ قرآن نہیں ہوگا، علاوہ ازیں حج قرآن کی تعریف اور اس کی شرائط پر غور کیا جائے تو کہیں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ صورت مذکورہ میں قرآن درست نہ ہوگا۔ جیسا کہ علامہ ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ قرآن کے بارے میں لکھتے ہیں:

وصفة القرآن أن يهمل بالعمرة والحج من الميقات معاً (۷۴)

یعنی، قرآن کی تعریف یہ ہے کہ وہ میقات سے عمرہ اور حج کا ایک ساتھ

احرام باندھے۔

اور بعض لوگ مفتی اعظم پاکستان مفتی وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ کے حوالے سے زبانی بیان کرتے ہیں کہ آپ فرماتے تھے کہ قرآن کے لئے وطن اصلی سے احرام باندھنا ضروری ہے حالانکہ حضرت کے مجموعہ فتاویٰ ”وقار الفتاویٰ“ میں دو فتاویٰ خود اس قول کے خلاف ہیں جو ان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے چنانچہ وہ دونوں فتاویٰ مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں جو تاج کرام حج سے پہلے مکہ مکرمہ سے عمرہ کر کے مدینہ طیبہ چلے جاتے ہیں، جب وہ حج کے لئے مکہ واپس ہوں گے تو کیا ان کے لئے دوبارہ عمرہ کرنا ضروری ہے کہ نہیں؟ اور اگر حج و عمرہ کا

۷۴۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب القرآن

ایک ساتھ احرام باندھ لیں تو تارن کے حکم میں داخل ہو جائیں گے کہ نہیں؟

الجواب: ایسے لوگ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل نہیں ہو سکتے، لہذا حج و عمرہ کا احرام باندھ لیں تو تارن ہو جائیں گے۔ (۷۵)

۲۔ الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید حج ”قرآن“ کرنا چاہتا ہے مگر حکومت پاکستان نے اسے حج سے پہلے مدینہ طیبہ بھیج دیا، اب زید مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا احرام باندھ سکتا ہے کہ نہیں؟ نیز مجدد و حرم سے نکل کر حج قرآن کا احرام باندھا جاسکتا ہے کہ نہیں؟

الجواب: صورت مسئلہ زید مدینہ منورہ سے حج قرآن (جب عمرہ اور حج ایک ہی احرام سے کیا جائے تو اسے حج قرآن کہتے ہیں) کا احرام باندھ سکتا ہے، میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے قرآن جائز نہیں، اسی طرح میقات سے باہر والا جب حرم پہنچا اور عمرہ کر لیا اور میقات سے باہر نہ گیا تو قرآن نہیں کر سکتا۔ (۷۶)

لہذا ان فتاویٰ کی روشنی میں حضرت کی طرف منسوب قول کا درست نہ ہونا روز روشن کی طرح عیاں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (314-F)

کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا آفاقی حج افراد کر سکتا ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاقی حج افراد کر سکتا ہے، چنانچہ

۷۵۔ وقار الفتاویٰ، جلد (۲)، کتاب الحج، ص ۳۳۳-۳۳۵

۷۶۔ وقار الفتاویٰ، جلد (۲)، کتاب الحج، ص ۳۳۹-۵۵۰

مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

والا انواع شروع از احرام چہار اند کے از قرآن دویم تمتع، سیوم افراد حج چہارم افراد عمرہ، واین چہار نوع از احرام شروع اند لیکن نوع اول و ثانی از انہما شروع اند و رقی آفاقی فقط و نوع ثالث و رابع شروع اند و رقی جمع مردم از آفاقی و مینقانی (۷۷)

یعنی، احرام کی مشروع صورتیں چار ہیں، ایک حج قرآن کے لئے، دوسرے حج تمتع کے لئے، تیسری حج افراد کے لئے، چوتھی افراد عمرہ کے لئے، اور احرام کی یہ چار صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی اور دوسری صورت (یعنی قرآن و تمتع کے لئے احرام) فقط آفاقی کے حق میں مشروع ہے اور احرام کی تیسری اور چوتھی صورت سب لوگوں کے لئے مشروع ہے چاہے وہ آفاقی ہو یا مینقانی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۲ ذوالحجہ ۱۴۲۷ھ، ۲۲ دسمبر ۲۰۰۶ م (313-F)

### فقیر آفاقی اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ فقیر آفاقی اگر حج کر لے اس طرح کہ کوئی اسے لے جائے یا اس کے اخراجات اس کے ہاتھ دینے بغیر ادا کر دے اور وہ فقیر اس طرح حج کر لے تو اس کا حج فرض ہوگا یا نفل اور مالدار ہونے کے بعد اس پر فرض کی ادائیگی لازم ہوگی یا فقط اس حج کی ادائیگی سے فرض اس کے ذمے سے ساتھ ہوگا؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقیر آفاقی (یعنی وجود و میتقات سے باہر کارہنے والا ہو) جب فرض کی نیت سے یا مطلق نیت کے ساتھ حج کرے گا تو اس کا

۷۷۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل سیوم در بیان انواع احرام، ص ۶۵

فرض ادا ہو جائے گا، مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہ ہوگا۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا﴾ (آیہ ۷۸)

ترجمہ: ”اور اللہ کے لئے لوگوں پر اس گھر کا حج کرنا ہے جو اس تک چل

سکے“۔ (کنز الایمان)

اور استطاعت و وجوب کی شرط ہے نہ کی شرط جواز اور حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط، جو فقیر کے حق میں کہا جاسکے کہ اس کا حج ادا نہیں ہوا، لہذا فقیر اگر حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔

فقہاء کرام نے سواری اور توشہ پر قدرت کے بارے میں تصریح کی ہے کہ یہ وجوب کی شرطیں ہیں، چنانچہ علامہ عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان المدعو شیخ زادہ حنفی متونی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

وهما من شروط الوجوب عند الفقهاء (۷۹)

یعنی، وہ دونوں فقہاء کے نزدیک وجوب کی شرط سے ہیں۔

اور ملا علی القاری متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

السادس: الاستطاعة وهي شرط الوجوب لا شرط الحواز، و

الوقوف عن الفرض، حتى لو تكلف الفقير و حج و نوى حج

الفرض أو أطلق حاز له، و سقط عنه فرضه (۸۰)

یعنی، چھٹی شرط استطاعت ہے اور یہ وجوب کی شرط ہے، جواز اور حج کے فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر فقیر تکلف کرے اور حج کر لے اور فرض حج کی نیت کر لے یا مطلق نیت کر لے تو اسے جائز ہے اور اس کا فرض اس سے ساتھ ہو جائے گا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

۷۸۔ ال عمران ۹۷/۳

۷۹۔ مجمع الأنهر شرح ملئقى الأبحر، المجلد (۱) کتاب الحج، ص ۳۸۵

۸۰۔ المسالك المنقطة فی المناسک المنوطة، باب شرائط الحج، ص ۴۴

شرط پنجم استطاعت ست: و آن شرط وجوب ست نہ شرط صحت اداء، نہ شرط قوع از فرض تا آنکہ اگر تکلف کرد فقیرے و حج کرد در حال فقر و نیت کرد و حج فرض رایا آنکہ نیت کرد مطلق حج را جائز کرد حج او و ساتھ گردا زد و فرض (۸۱)

یعنی، پانچویں شرط استطاعت ہے: اور یہ وجوب کی شرط ہے، صحت اداء کی شرط نہیں اور نہ ہی حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے، یہاں تک کہ کوئی فقیر اگر تکلف کر لے اور حالت فقر میں حج کر لے اور حج میں خاص فرض کی نیت کرے یا مطلق حج کی نیت کرے تو اس کا حج جائز ہو جائے گا اور اس سے فرض ساقط ہو جائے گا۔

اور فقہاء احناف میں سے کسی نے اس کا خلاف نہیں کیا، یعنی کسی نے استطاعت کو صحت اداء کی شرط قرار نہیں دیا اور نہ ہی کسی نے یہ کہا کہ یہ حج کے فرض سے واقع ہونے کی شرط ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں، اور ان سے فقیہ عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان شینی زادہ متوفی ۱۰۷۸ھ نقل کرتے ہیں:

واعلم أن القدرة على الزاد والراحلة شرط الوجوب لا نعلم عن أحد خلافه (۸۲)

یعنی، جان لے کہ توشہ اور سواری پر قدرت حج کے وجوب کی شرط ہے (فقہاء کرام میں سے) ہم کسی سے اس کا خلاف نہیں جانتے۔

اور یہ اہلیت کی شرط نہیں ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بخلاف اشتراط الزاد والراحلة في حق الفقير فإنه للتيسير لا الأهلية فوجب على فقراء مكة (۸۳)

۸۱۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، مقلدہ لرسالہ، فصل اول، شرائط حج، ص ۲۵

۸۲۔ فتح القدير، المجلد (۲)، كتاب الحج، تحت قوله: ثم قيل هو شرط الخ، ص ۳۶۹

۸۳۔ فتح القدير، المجلد (۲)، كتاب الحج، تحت قوله: لقوله عليه الصلاة والسلام: أئنا عبد، ص ۳۶۵

یعنی، بخلاف فقیر کے حق میں توشہ و سواری کی شرط کرنے کے پس تحقیق وہ شرط آسانی کے واسطے ہے نہ کہ اہلیت کے واسطے تو فقراء مکہ پر حج واجب ہے۔

جیسے فقیر اگر پیدل چل کر مکہ مکرمہ پہنچے اور حج کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا اور مالدار ہونے کے بعد اس پر حج لازم نہیں ہوگا چنانچہ قاضی القضاة امام فخر المملک والدین حسن بن منصور اوز جندی متوفی ۵۹۲ھ (۸۴) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ (۸۵) نقل کرتے ہیں:

و الفقير إذا حج ماشياً ثم أيسر فلا حج عليه  
یعنی، فقیر نے جب پیدل حج کیا پھر وہ فنی (مالدار) ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا لازم نہیں۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

قالوا: لو تحمل العاخر عنهما فحج ماشياً يسقط عنه الفرض،  
حتى لو استغنى لا يحجب عليه أن يحج (۸۶)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ سواری اور توشہ سے عاجز شخص جب (مشقت) برداشت کر لے اور پیدل حج کر لے تو اس سے حج کا فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک کہ اگر وہ مالدار ہوا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا واجب نہ ہوگا۔

جب پیدل حج کر لینے والے فقیر آفاقی کا فرض ادا ہو جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص جسے دوسرا اپنے خرچ پر لے گیا اور وہ بغیر اپنا کچھ خرچ کئے وہاں پہنچ گیا اور اس نے فرض کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کر لیا تو اس کا فرض ادا ہو گیا۔

۸۴۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، كتاب الحج، ص ۲۸۱، ۲۸۲

۸۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، كتاب المناسك، الباب الأول، ص ۲۱۷

۸۶۔ فتح القدير، المجلد (۲)، كتاب الحج، تحت قوله: ثم قيل هو، ص ۳۶۹



اور معذور افراد پر حج فرض نہیں اگرچہ مالدار ہوں، یہی ظاہر الروایت ہے، چنانچہ امام اکمل الدین محمد بن محمود باری متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

و أما في ظاهر الرواية عنه أنه لا يجب الحج على الزمن و  
المفلوج، و الممقعد، و مقطوع الرحلين و إن ملكوا الزاد و  
الراحلة، و هو رواية عنهما، حتى لا يجب الاحتجاج عليهم  
بما لهم (۸۷)

یعنی، مگر امام اعظم رضی اللہ عنہ سے ظاہر روایت میں ہے کہ لو لے،  
لنگڑے، مفلوج پر اور وہ جس کے دونوں پاؤں گئے ہوئے ہوں اس پر  
حج فرض نہیں، اگرچہ یہ لوگ توشہ اور سواری کے مالک ہوں اور یہی  
صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد رضی اللہ عنہما) سے روایت ہے حتیٰ  
کہ ان پر اپنے مال سے حج کروانا لازم نہیں۔

اور اگر یہ لوگ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کر لیں اور بعد میں اللہ تعالیٰ ان کو صحت  
عطا فرمادے تو ان پر (دوبارہ) حج کی ادائیگی لازم نہیں، چنانچہ صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی  
بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

من سقط عنه، فرض الحج لزمانه أو مرضه أو لكونه مقعداً أو  
مفلوجاً فحج على تلك الحالة، يقع عن حجة الإسلام إذا كان  
حرّاً عاقلاً بالغاً، فإنه كالفقير إذا حج، ثم استغنى (۸۸)  
یعنی، جس شخص پر سے فرض حج ساقط ہو گیا اس کے کو لے ہونے کی وجہ  
سے یا اس کے مرض کی وجہ سے یا اس کے لنگڑے ہونے کی وجہ سے یا  
اس کے فالج زدہ ہونے کی وجہ سے، اور اس نے اپنی اسی حالت میں حج  
کر لیا تو اس کا اس حال میں حج کرنا حج اسلام واقع ہو جائے گا جب کہ

۸۷۔ الکفایہ شرح الہدایہ مع فتح القدر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: و أما المقعد، ص ۳۶۶

۸۸۔ کتاب النجس و المزید، المجلد (۲)، کتاب الحج، مسئلہ (۱۶۹۴)، ص ۴۶۱

وہ آزاد، عاقل، بالغ ہو۔ پس وہ فقیر کی مثل ہے جب اس نے (اپنے  
حال فقر میں) حج کیا پھر مالدار ہوا۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

و من الفروع: أنه لو تكلف هؤلاء الحج بأنفسهم سقط عنهم،  
و معنى هذا أنهم لو صحوا بعد ذلك لا يجب عليهم الأداء،  
لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج فإذا تحملوه وقع عن  
حجة الإسلام كالفقير إذا حج هذا (۸۹)

یعنی، فروع میں سے ہے کہ اگر یہ (یعنی معذور) لوگ خود حج کا  
تکلف کر لیں تو (فرض) ان سے ساقط ہو جائے گا، اور اس کے معنی یہ  
ہیں کہ اس کے بعد اگر وہ حج ہو گئے تو ان پر حج کی ادائیگی واجب نہیں،  
کیونکہ ان سے وجوب کا سقوط دفع حرج کے لئے تھا، پس جب انہوں  
نے اس حرج کو برداشت کر لیا تو ان کا حج حجة الاسلام واقع ہو گیا، جیسے  
فقیر جب یہ حج کر لے (تو اس سے فرض ساقط ہو جاتا ہے، مالدار ہونے  
کے بعد اسے حج لازم نہیں ہوتا)۔

لہذا جب بیماروں اور پاجنوں کا حج فرض ادا ہو جاتا ہے تو اس فقیر کا حج بطریق اولیٰ ادا  
ہو جائے گا جسے کوئی اپنے خرچے پر سفر حج پر لے گیا اور اس نے حج کر لیا، چنانچہ علامہ سید محمد  
امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کی عبارت (قولہ) كالفقير إذا حج کے تحت  
لکھتے ہیں:

أي فإنه يسقط عنه الفرض حتى لو استغنى لا يجب عليه أن  
يحج (۹۰)

یعنی، فقیر نے جب حج کیا تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا، یہاں تک

۸۹۔ فتح القدر، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: و كذا صفة الحول، ص ۳۶۷

۹۰۔ منحة الخالق على البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۳۱۶

کہ اگر وہ مالدار ہو گیا اس پر لازم نہ ہوگا کہ وہ (دوبارہ) حج کرے۔

اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ فقیر آفاقی جب مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو وہ مثل کی کے ہو جاتا ہے اور اس کے حق میں ثبوت استطاعت کے لئے سواری کی شرط باقی نہیں رہتی، کیونکہ کی کے حق میں سواری شرط نہیں، چنانچہ امام ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لبس من شرط الوجوب على أهل مكة و من حولهم  
الراحلة، لأنه لا يلحقهم مشقة زائلة في الأداء، فأشبه السعي  
إلى الجمعة (۹۱)

یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط وجوب سے نہیں، کیونکہ ان کو حج کی ادائیگی میں زائد مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس (حج ان کے لئے) جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی زیلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

و لبس من شرط الوجوب على أهل مكة، و من حولهم الراحلة  
لأنهم لا يلحقهم مشقة، فأشبه السعي إلى الجمعة (۹۲)  
یعنی، اہل مکہ اور اس کے ارد گرد رہنے والوں پر سواری شرط وجوب میں سے نہیں، کیونکہ ان کو مشقت لاحق نہیں ہوتی، پس (حج ان کے لئے) جمعہ کی طرف سعی کے مشابہ ہو گیا۔

اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

أما السعي فلا تشترط الراحلة في حقه، لأنه لا يلحقه المشقة  
بالمشي، فأشبه السعي إلى الجمعة (۹۳)

یعنی، مگر کی کے حق میں سواری شرط نہیں، کیونکہ چلنے سے اسے

۹۱۔ الهدایہ، المجلد (۲-۱)، کتاب الحج، ص ۱۴۶

۹۲۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۲۳۹

۹۳۔ النہر الفائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: و قدر ما زاد و راحلہ، ص ۵۶

مشقت لاحق نہیں ہوتی تو (اس کے لئے حج) جمعہ کی طرف سعی کرنے کے مشابہ ہے۔

اس لئے کی کے پر سواری نہ ہونے کے باوجود حج فرض ہے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

فإن كان مكباً أو داخل الميقات فعليه الحج، و إن لم يقدر  
على الراحلة (۹۴)

یعنی، اگر کی کے یا میقات کے اندر رہنے والا تو اس پر حج لازم ہے اگرچہ وہ سواری پر قادر نہ ہو۔

لہذا اس طرح استطاعت اس فقیر کے حق میں بھی متحقق ہوگئی جو مکہ معظمہ پہنچ گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، اگر کوئی کہے کہ فقیر میں تو استطاعت نہ تھی تو اس کا حج فرض کیسے ادا ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب تک وہ وہاں نہ گیا تھا تو وہ مستطیع نہ تھا اور اس پر حج بھی فرض نہ تھا جب وہاں پہنچ گیا تو وہ مستطیع ہوا اور اس پر حج فرض ہو گیا، جب اس نے حج کیا تو فرض ادا ہو گیا، فقہاء کرام نے اس مسئلہ کو مسافر کی نماز کے باب میں بھی ذکر کیا ہے چنانچہ اس باب میں بحث کا آغاز یوں ہے کہ امام شافعی نے مسافر کی نماز کے بارے میں فرمایا کہ اس کا فرض تو چار رکعت میں ہے روزے کا اعتبار کرتے ہوئے قصر رخصت ہے جب کہ احناف نے فرمایا مسافر کا فرض ہی دو رکعت ہے اور دلیل یہ ہے کہ شفع ثانی نہ قضاء کیا جاتا ہے اور نہ ہی مسافر نمازی اس کے ترک پر گنہگار ہوتا ہے اور یہی شفع ثانی کے نفل ہونے کی دلیل ہے برخلاف روزے کے کیونکہ سفر میں چھوڑا ہوا روزہ قضاء کیا جاتا ہے۔ (۹۵)

تو اس پر دو اعتراض وارد ہوئے، دوسرا اعتراض یہ ہے، چنانچہ علامہ جلال الدین خوارزمی لکھتے ہیں:

و الثاني: أن الفقير لو لم يحج لیس عليه قضاء و لا إثم، و إذا

۹۴۔ فتح القدير، المجلد (۲)، کتاب الحج، تحت قولہ: فأشبه السعي، ص ۲۴۲

۹۵۔ الهدایہ، المجلد (۲-۱)، کتاب الصلاة، باب المسافر، ص ۸۷

حجّ کان فرضاً، فلم یکن ما ذکرتم آية النافلة

یعنی، دوسرا یہ کہ فقیر اگر حج نہ کرے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ، اور اگر حج کر لے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، تو جو تم نے ذکر کیا وہ نفل ہونے کی دلیل نہ بنا۔

اور اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

و الثاني: بأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه، و يأنم بتركه كالأغنياء (۹۶)

یعنی، دوسرے کا جواب یہ کہ فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور حج اس پر فرض ہو گیا اور وہ ترک کرنے سے مالداروں کی مثل گنہگار ہوگا۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود ہارثی متوفی ۸۶۷ھ اسی بحث میں لکھتے ہیں:

فإن قيل: يشكل على هذا الفقير الذي يحجّ حجة الإسلام فإنها تقع فرضاً و مع ذلك أنه لو لم يأت بها لم يکن عليه قضاء، و لا إثم لعدم الاستطاعة قلنا: لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه حتى أنه لو تركها يأنم كما يفترض على الأغنياء المستطيعين في الآفاق (۹۷)

یعنی، پس اگر اعتراض کیا جائے یہ مشکل ہے اس فقیر پر جو حجۃ الاسلام کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے باوجودیکہ اگر وہ (فقیر) حج نہ کرے تو عدم استطاعت کی وجہ سے تو نہ اس پر قضاء ہے اور نہ گناہ۔ ہم (اس کے جواب میں) کہتے ہیں فقیر جب مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس

۹۶۔ العناية شرح الهداية على هامش فتح القدير، المجلد (۲) كتاب الصلاة، باب صلاة المسافرين، تحت قوله: بخلاف الصوم، ص ۶

۹۷۔ الكفاية شرح الهداية مع فتح القدير، المجلد (۲)، كتاب الحج، تحت قوله: لنا أن الشفع الثاني الخ، ص ۶۔

پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ وہ اُسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا جیسا کہ اتفاق میں استطاعت رکھنے والے مالداروں پر فرض ہے۔

اور محمد بن محمد بن محمد بن عبد الکریم یو بکانی حنفی (من اعیان القرن العاشر الهجری) نقل کرتے ہیں:

فی "الحوارزمی" فی باب المسافر، الفقير الذي يحجّ حجة الإسلام يقع فرضاً، لأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفترض عليه حتى لو تركها يأنم، و في "عقد الملاکي": و من حجّ وهو فقير، ثم استغنى لم يجب عليه حجة أخرى (۹۸)

یعنی، "حوارزمی" کے باب المسافر میں ہے کہ فقیر حجۃ الاسلام کرتا ہے تو اس کا حج فرض واقع ہو جاتا ہے، کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا اور اس پر حج فرض ہو گیا، یہاں تک کہ اگر ترک کرے تو گنہگار ہوگا۔ اور "عقد الملاکي" میں ہے کہ جو شخص حج کرے اس حال میں کہ وہ فقیر ہو، پھر مالدار ہو جائے تو اس پر دوسرا حج واجب نہ ہوگا۔

لہذا ثابت ہو گیا کہ فقیر جب فرض کی نیت یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مالدار ہونے کی صورت میں اس پر دوبارہ حج فرض نہ ہوگا۔

چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر حج کر فقیر در حال فقر خود بعد از اس غنی گشت جائز باشد حج سابق مرأو راز حج اسلام، و ہمیں ست حکم بر شخصے کہ واجب باشد حج بروے در حالی و ادا کند وی حج را در ان حال و بعد از ان واجب شود حج دیگر بروی مگر چہا رکس صبی، و مجنون، بندہ، و کافر (۹۹)

یعنی، فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کر لے، اس کے بعد مالدار ہو جائے

۹۸۔ النانہ فی السمرۃ عن الخزانہ، کتاب الحج، ص ۲۸۲

۹۹۔ حياة القلوب فی زیلة المحبوب، مقدمة الرسالة، نوع دوم، ص ۲۴

تو اس کا سابق حج (جو اس نے حالت فقر میں کیا) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، اور یہی حکم ہے ہر اس شخص کا جس پر کسی حال میں حج واجب نہ ہو اور وہ اسی حال میں حج کر لے، اس کے بعد اس پر دوسرا حج واجب ہو جائے (تو اس پر حج لازم نہ ہوگا) مگر چار قسم کے لوگ اس حکم میں داخل نہیں: (۱) بچہ، (۲) مجنون، (۳) غلام، (۴) کافر۔

لہذا اُسے چاہئے کہ وہ فرض کی ادائیگی کی نیت سے حج کرے تاکہ اس کا فرض ادا ہو جائے اور اگر وہ مطلق نیت سے حج کرے گا تو بھی فرض ادا ہو جائے گا مگر جب اس نے نفل کی نیت کی تو اس کا حج نفل ہوگا کیونکہ اس کا حج فرض تب واقع ہوگا جب وہ نفل یا نذر کی نیت نہ کرے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام لکھتے ہیں:

بخلاف الفقير إذا حج حيث يقع عن الفرض إن لم ينو النفل مع أنه لا يأنثم بتركه، لأنه افترض عليه حين صار داخل الموافقة (۱۰۰)

یعنی، برخلاف فقیر کہ جب وہ حج کرے تو اس کا حج فرض واقع ہوتا ہے اگر وہ نفل کی نیت نہ کرے باوجودیکہ وہ ترک حج کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوتا، کیونکہ اس پر حج اس وقت فرض ہوا جب وہ داخل الموافقت ہوا۔

اور مخدوم محمد ہاشم عٹھوی لکھتے ہیں:

آنچه گھنیم کہ اگر حج کرد فقیر در حال فقر او یا کسی کہ واجب نیست حج بروی در حال عدم وجوب حج بر او بعد از ان نئی شد یا واجب گشت حج بروی جائز گردد حج او از حج اسلام، آن وقتی ست کہ نیت کردہ باشد در وقت احرام خود حج فرض را یا مطلق حج را، اما اگر تھید نمود حج نفل یا نذر پس واقع نہ گردد حج سابق از حج اسلام (۱۰۱)

۱۰۰۔ فتح القدیر، المجلد (۶) کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله: وهذا اية النافله، ص ۶

۱۰۱۔ حیاة الغلوب فی زیارة المحبوب، مقدمة الرسالة، نوع دویم در ذکر شرائط و محو اداء حج، ص ۳۴

یعنی، ہم نے جو یہ کہا کہ فقیر اگر اپنی حالت فقر میں حج کرے یا وہ شخص جس پر حج واجب نہیں وہ حالت عدم وجوب حج میں حج کرے اس کے بعد وہ مالدار ہو جائے یا اس پر حج واجب (فرض) ہو جائے تو اس کا حج (سابقہ) حج اسلام سے جائز ہو جائے گا، یہ اس وقت ہے کہ اس نے اپنے احرام کے وقت حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی ہو، اور اگر اس نے اپنے حج کو نفل یا نذر (مکت) کے ساتھ مقید کر لیا تو اس کا سابق حج، حج اسلام واقع نہ ہوگا۔

اور استطاعت کے تحقق کی وجہ سے جو حج اس کے ذمے فرض ہوا وہ باقی رہے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی "اللباب المناسک" میں اور اس کی شرح میں ملا علی القاری (۱۰۲) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۱۰۲) نقل کرتے ہیں:

فی "اللباب": الفقير الآفاقي إذا وصل إلى ميقات فهو كالملكي قال شارحه..... و ليفيد أنه يتعين عليه أن ينوي حج الفرض ليقع عن حجة الإسلام و لا ينوي نفلًا على زعم أنه فقير لا يحب عليه الحج و هو آفاقي، فلما صار كالملكي وحب عليه، فلو نوى نفلًا لزمه الحج ثانياً، ولو أطلق يصرف إلى الفرض و اللفظ للقاري

یعنی، "اللباب" میں ہے کہ فقیر آفاقی جب میقات کو پہنچ گیا تو وہ مثل کسی کے ہے، اس کے شارح (ملا علی القاری) فرماتے ہیں..... چاہئے کہ (مندرجہ بالا عبارت) اس کا فائدہ دے کر اس پر متعین ہو گیا کہ وہ حج فرض کی نیت کرے تاکہ اس کا حج حجة الاسلام واقع ہو جائے، اس زعم کی بناء پر کہ وہ فقیر ہے، اس پر حج فرض نہیں وہ نفل کی نیت نہ کرے کیونکہ

۱۰۲۔ لباب المناسک، و السلك المنقسط في المناسك المنقسط، باب شرائط الحج، ص ۴۱، ۴۲

۱۰۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۶)، کتاب الحج، مطلب: فمن حج بمال حرام، ص ۴۶۰



اس پر حج فرض نہ تھا اس حال میں کہ وہ آفاقی تھا، پس جب وہ کی کی مثل ہو گیا تو جب اس پر فرض ہو گیا، پس اگر اس نے نفلی حج کر لیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ دوبارہ حج کرے اور اگر مطلق حج کیا تو (اس کا حج) فرض حج کی طرف پھر جائے گا (یعنی فرض حج ادا ہو جائے گا)۔

مخدم عبد الواحد سوسستانی حنفی متوفی ۱۲۴۳ھ سے یہی سوال ہوا تو آپ نے لکھا کہ اس کا حج فرض واقع ہوگا چنانچہ وہ سوال اور اس کا جواب مندرجہ ذیل ہے:

**سوال:** ما قولہم فی حج الفقیر الآفاقی هل یقع حجہ عن الفرض إذا أیسر أم لا؟  
بینوا توجروا

**جواب:** الظاهر أنه يقع عن الفرض لما فی "خزانة المفتین": الفقیر إذا حج ماشياً ثم أیسر لا حج عليه، و فی "العالمگیریة" الفقیر إذا حج ماشياً ثم أیسر لا حج عليه، کذا فی "فتاویٰ قاضی خان"، فی "عقد اللالی" و من حج وهو فقیر ثم استغنی لم یحب علیه حجة أخرى انتهى، **فإن قلت:** قدر تقرر أن الحرية و البلوغ و القدرة علی الزاد و الراحلة کلها شرائط الوجوب کما فی "العالمگیریة" و غیرها، و قد ذکرنا أن الصبی و العبد لو حجاً، ثم زال الصبا و الرق فعليهما حجة الإسلام، ففی "خزانة المفتین" لو حج الصبی کان علیه حجة الإسلام إذا بلغ، و لو حج قبل العتق مع المولی لا یحوز عن حجة الإسلام و علیه الحج إذا اعتنق انتهى، فما الفرق بین الفقیر و أخویه بعد اشتراك جميعهم فی عدم وجود شرط الوجوب فی حقهم حيث حج الأول من الفرض دون أخویه، قلت لم أر إلى الآن من تصدی للفرق بینهم لكن یمکن أن یقال فی وجه الفرق بینهما: أن الفقیر إذا حضر فی أشهر الحج بمكة یصیر الحج فرضاً علیه بعرض الحضور لوجود الاستطاعة کما فی "فرائض الإسلام" حيث قال: قد یصیر الحج فرضاً بعرض علی غیر المستطیع کتاباً و قضاءً بعد فوات، أو فساداً، أو إحصاراً بعد ما

شرع فيه بمباشرة الإحرام أو دخول الفقير أول مرة في أشهر الحج بمكة أو داخل المواقيت و لو بغير إحرام كما صرح به الملا علی القاری فی شرح "المنسك المتوسط" فی موضعین منه، انتهى، فوجه حج الفقير بعد حضوره بمكة بصفة الفرضية فيقع عن حجة الإسلام و أما الصبی و العبد فلا یحب عليهما الحج أصلاً و لو كانا بمكة فلو یكون تطوعاً فلا یقوم مقام الفرض، لأن الصبی غیر مکلف و الحج عبادة و العبادات بأسرها موضوعة عن الصبيان کما فی "الهدایة" تحجّه یكون تطوعاً صرح به فی "العالمگیریة" حيث قال: لو أن الصبی حج قبل البلوغ لا یكون ذالك من حجة الإسلام و یكون تطوعاً و فی "فرائض الإسلام" لا یقع حج الصبی و لو عاقلاً عن الفرض بل یقع نقلاً انتهى، و العبد و إن کان مکلفاً بسائر الفرائض لكن لعدم ملكه وفوت حق المولی لا یحب علیه الحج و لو کان بمكة صرح به فی "البحر" حيث قال: و لا حج علی عبد أو مدبر أو أم ولد أو مكاتب أو مبعوض أو ماذون فی الحج و لو کان بمكة لعدم ملكه لقوات حق المولی، و المولی و إن أذن له فحجّه إعارة منافع و الحج لا تحب بقدره عاریة انتهى فبقع حجّه نقلاً صرح به فی "فرائض الإسلام" حيث قال لو حج المملوك كلاً أو بعضاً ولو یاذن مالکة لا یقع فرضاً بل نقلاً، انتهى، و قد تقرر أن النقل لا یقوم مقام الفرض، و أيضاً قد ورد التصريح فی الحديث بعدم اعتداد حج الصبی و العبد، عن ابن عباس رضی الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "أَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ، ثُمَّ بَلَغَ الْجَنَّةَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى، وَ أَيُّمَا أَعْرَابِيٍّ حَجَّ، ثُمَّ هَاجَرَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى، وَ أَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ، ثُمَّ أُعْتِقَ، فَعَلَيْهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى" رواه الحاكم، و قال صحيح علی شرط الشيخين، و المراد بالأعرابي الذي لم يهاجر من لم يسلم کما فی "الفتح"، و فی "الهدایة" إنما

شرط الحرية والبلوغ لقوله عليه الصلوة والسلام: "أَيُّمَا عَبْدٍ حَجَّ عَشْرَ حَجَّجَ ثُمَّ أُعْتِقَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ، وَأَيُّمَا صَبِيٍّ حَجَّ عَشْرَ حَجَّجَ، ثُمَّ بَلَغَ فَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ، اُنْتَهَى"، وبما حررنا طهر الفرق بين الفقير في قيام حجة مقام الفرض، وبين العبد والصبي في عدم وقوع حجهما من حجة الإسلام من وجهين، أحدهما عقلي وهو أن الفقير وإن لم يجب عليه الحج لعدم استطاعته لكن إذا حضر بمكة في موسم الحج فقد وجب عليه هناك فيقع حجه فرضاً فيقوم مقام حجة الإسلام ويؤديه ما في "متانة الروايات" في "الحوار معي": الفقير الذي يحج حجة الإسلام يقع فرضاً لأنه لما أتى مكة صار مستطيعاً فيفرض عليه حتى لو تركها يأنم، وأما الصبي والعبد فلا يجب عليهما الحج أصلاً سواء كانا بمكة أو غيرها فلا يقوم حجهما مقام الفرض، والفرق أن الفقير يجب عليه الحج بمكة لوجود الاستطاعة، والعبد والصبي لم يجب عليهما ولو كانا بمكة لعدم التكليف في الصبي وعدم الملكية وفوت حق المولى في العبد، والثاني نقلی: وهو وجود الحديث الناطق بوجوب حجة أخرى في العبد والصبي وعدم وجود مثل ذلك في الفقير فافهم فإنه نفيس لا يوجد في كتاب - والله الملم لهم للصواب (١٠٤)

یعنی، سوال: فقیر آفاقی کے بارے میں فقہاء کرام کا کیا فرمانا ہے جب وہ مالدار ہو جائے تو کیا اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا یا نہیں؟ بیان کیجئے اور اجر پائیے۔

جواب: ظاہر ہے کہ اس (فقیر آفاقی) کا حج فرض واقع ہوگا، اس لئے کہ "حجراتہ المفقین" میں ہے کہ فقیر آفاقی جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو جائے تو اس پر حج لازم نہیں ہے اور "فتاویٰ عالمگیریہ" میں ہے کہ فقیر جب پیدل حج کر لے پھر مالدار ہو گیا تو اس پر حج لازم نہیں ہے، اسی طرح "فتاویٰ قاضی خان" میں ہے۔ "عقد الاطلاق" میں ہے کہ جس نے حج کیا اس حال میں کہ وہ فقیر تھا پھر مالدار ہو گیا تو اس پر دوسرا حج واجب نہیں ہوگا۔ انتہی،

فَإِنْ قُلْتُ: (پس اگر تو اعتراض کرے) کہ ثابت ہے کہ آزادی، بلوغ اور زاد و سواری پر قدرت تمام، جو حج کی شرائط ہیں جیسا کہ "عالمگیریہ" وغیرہ میں ہے اور انہوں نے ذکر کیا کہ بچہ اور غلام اگر حج کر لیں پھر (بلوغ سے) بچپن اور (آزادی سے) غلامی زائل ہو جائے تو ان دونوں پر حجۃ الاسلام لازم ہے۔ تو "حجراتہ المفقین" میں ہے کہ بچے نے اگر حج کیا تو جب بالغ ہو تو اس پر حجۃ الاسلام لازم ہے، اور غلام نے آزادی سے قبل اپنے مولیٰ کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج حجۃ الاسلام سے جائز نہیں اور اس پر حج لازم ہے جب وہ آزاد ہو، انتہی۔ تو ان کے حق میں شرط وجوب نہ پائے جانے کے اشتراک کے بعد فقیر اور دوسروں (یعنی بچہ اور غلام) میں کیا فرق ہے؟ جب کہ پہلے کا (یعنی فقیر کا حالت فقر میں کیا ہوا حج) فرض سے ہے سوائے دوسروں کے۔ قُلْتُ (میں کہوں گا) کہ میں نے اب تک کسی کو نہیں دیکھا کہ کوئی ان میں فرق بیان کرنے کے درپے ہوا ہو، لیکن ممکن ہے ان میں فرق کی وجہ کے بیان میں کہا جائے کہ فقیر جب حج کے مہینوں (یعنی شوال، ذو القعدہ، اور ذوالحجہ کے دس دنوں) میں مکہ حاضر ہوا تو اس پر حضور (مکہ) کے عارض ہونے، استطاعت کے پائے جانے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا جیسا کہ (مخدوم محمد ہاشم غنصوی، متوفی ۱۱۷۴ھ کی کتاب) "فرائض الإسلام" میں ہے کہا کہ کبھی غیر مستطیع (استطاعت نہ رکھنے والے) پر کسی عارض کی وجہ سے حج فرض ہو جاتا ہے جیسا ممت سے اور فوات حج کے بعد قضاء سے یا فساد حج کے بعد قضاء سے یا احرام باندھنے کے بعد محصور ہو جانے سے، یا حج کے مہینوں میں فقیر کے مکہ معظمہ یا موقت کے اندر داخل ہونے کی وجہ سے اگرچہ داخلہ بغیر احرام کے ہو جیسا کہ ملا علی القاری نے "شرح المنسک المتوسط" میں اس کی دو جگہ تصریح کی ہے، اُنہی تو فقیر کا حج مکہ مکرمہ حاضر ہونے کے بعد صفت فرضیت کے ساتھ ہو جاتا ہے اور حجۃ الاسلام سے واقع ہوتا ہے مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ معظمہ میں ہوں، پس اگر وہ حج کریں گے تو ان کا حج نفل واقع ہوگا اور نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا کیونکہ بچہ غیر مکلف ہے اور حج عبادت ہے اور عبادت اصلاً بچوں سے اٹھائی گئی ہیں جیسا کہ "ہدایہ" میں ہے تو اس کا حج نفل واقع ہوگا، "فتاویٰ عالمگیریہ" میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا بچہ اگر بلوغ سے قبل حج

کرے تو اس کا حج حجتہ الاسلام نہ ہوگا اور وہ نفل ہوتا ہے۔ اور (مخدوم محمد ہاشم غٹھوی کی کتاب) "فرائض الاسلام" میں ہے کہ بچے کا حج فرض واقع نہیں ہوتا اگرچہ بچہ عاقل ہو بلکہ اس کا حج نفل واقع ہوتا ہے، انتہی۔ اور غلام اگرچہ تمام فرائض کا مکلف ہے لیکن اس کی عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو۔ "بحر الرائق" میں اس کی تصریح کی جب کہ کہا کہ عبد (غلام) یا مملوک برائے ام ولد یا مکاتب، مبعوض، ماذون فی الحج پر حج نہیں عدم ملک اور حق مولیٰ کے فوت کی وجہ سے اگرچہ وہ مکہ معظمہ میں ہو، مولیٰ نے اگرچہ اس کی اجازت دے دی ہو تو اس کا حق اس کے منافع کا اعادہ ہے اور حج عاریۃ کی ہوئی قدرت سے واجب نہیں ہوتا، انتہی۔ تو اس کا حج نفل واقع ہوگا اس کی (مخدوم ہاشم غٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ نے) "فرائض الاسلام" میں تصریح کی جب کہ فرمایا اگر گھلی یا جزوی مملوک نے حج کیا اگرچہ اپنے مالک کے اذن سے کیا تو اس کا حج فرض واقع نہ ہوا بلکہ نفل ہوا، انتہی۔ اور ثابت ہے کہ نفل فرض کے قائم مقام نہیں ہوتا اور حدیث شریف میں بچے اور غلام کے حج کو (فرض سے) شمار نہ کرنے کی تصریح بھی وارد ہوئی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جس بچے نے حج کیا پھر وہ بالغ ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے، اور جس اعرابی نے حج کیا پھر اس نے ہجرت کی تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے اور جس غلام نے حج کیا پھر وہ آزاد ہوا تو اس پر لازم ہے کہ دوسرا حج کرے"۔ اسے امام حاکم نے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث علی شرط ابن ماجہ صحیح ہے، اور اعرابی سے مراد وہ ہے جس نے نہ ہجرت کی نہ اسلام لایا، جیسا کہ "فتح القدیر" میں ہے اور "ہدایہ" میں ہے کہ خبریت اور بلوغ کی شرط نبی ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے ہے کہ "جس غلام نے دس حج کئے پھر آزاد ہوا تو اس پر حج الاسلام لازم ہے، جس بچے نے دس حج کئے پھر بالغ ہوا تو اس پر حج الاسلام لازم ہے"، انتہی۔ اور جو ہم نے تحریر کیا اس سے فقیر کا حج فرض کے قائم مقام ہونے اور غلام اور بچے کا حج حجتہ الاسلام سے واقع نہ ہونے کے مابین فرق دو وجوہ سے ظاہر ہو گیا، ان میں سے ایک وجہ عقلی ہے اور وہ یہ کہ فقیر پر اگرچہ اس کی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر حج واجب نہیں لیکن جب وہ موسم حج میں مکہ حاضر ہوا تو

اس پر وہاں واجب ہو گیا اور اس کا حج فرض واقع ہوا تو حجتہ الاسلام کے قائم مقام ہو جائے گا اور اس کی تائید اس سے ہو جاتی ہے جو "متانة الروایات" میں ہے: "بحر الرزمی" میں ہے کہ فقیر حجتہ الاسلام کرتا ہے تو فرض واقع ہو جاتا ہے کیونکہ جب وہ مکہ آیا تو مستطیع ہو گیا تو اس پر حج فرض ہو گیا یہاں تک کہ اگر وہ اسے ترک کرے گا تو گنہگار ہوگا، مگر بچہ اور غلام تو ان پر اصلاً حج فرض نہیں، چاہے وہ دونوں مکہ میں ہوں یا غیر مکہ میں تو ان کا حج فرض کے قائم مقام نہ ہوگا۔ اور فرق یہ ہے کہ بچے تک فقیر پر حج مکہ میں وجود استطاعت کی وجہ سے واجب ہے اور غلام اور بچے پر واجب نہیں اگرچہ وہ دونوں مکہ میں ہوں، بچے میں مکلف نہ ہونے کی وجہ سے اور غلام میں عدم ملکیت اور مولیٰ کا حق فوت ہوجانے کی وجہ سے۔ دوسری وجہ نقلی ہے اور وہ حدیث شریف جو غلام اور بچے کے حق میں (غلام کے آزاد ہونے اور بچے کے بالغ ہونے کے بعد) دوسرے حج کے وجوب کے ساتھ مطلق ہے اور فقیر کے حق میں اس کی مثل کا عدم وجود ہے (یعنی اس کی مثل کوئی حدیث شریف موجود نہیں ہے)۔ پس خوب سمجھ کیونکہ یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جو کسی کتاب میں نہیں پایا جاتا۔ واللہ الملہم للصواب

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶م (۲۳۹-ف)

## وقوف عرفہ سے قبل محرم بچے کا بالغ ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی آفاقی اپنے ساتھ اپنے خرچے پر اپنے فقیر بچے کو لے گیا اور قفوف عرفہ سے قبل وہ بچہ بالغ ہو گیا تو کیا وہ نئے سرے سے حج کے لئے احرام باندھے گا یا اسی احرام سے حج مکمل کرے گا، وہ کیا کرے کہ وہ حج کرے اور اس کا فرض ادا ہو جائے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اُسے چاہئے کہ قفوف عرفہ سے قبل

دوبارہ فرض کی نیت سے احرام باندھ کر حج کرے، چنانچہ علامہ زین الدین نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

و لو حلتہ بعد بلوغہ قبل وقوف الفرض أجزاءً لأنه يمكنه الخروج عند لعدم اللزوم (۱۰۵)

یعنی، اگر اس نے بالغ ہونے کے بعد قوف عرفہ سے قبل از سر نو احرام باندھا اور فرض کی نیت کر لی تو اسے جائز ہو گیا (یعنی اس کا فرض حج ادا ہو گیا) کیونکہ اسے احرام لازم نہ ہونے کی وجہ سے اس سے ٹکنا ممکن ہے۔

اور اگر اس نے ۹ ذی الحجہ کو زوال کے بعد قوف کر لیا اگرچہ ایک لحظہ کے لئے ہی کیا ہو، پھر بالغ ہوا تو اب اسے تجدید احرام جائز نہیں، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

فلو وقف بعد الزوال و لو لحظة ثم بلغ ليس له التحديد وإن بقى وقت الوقوف لتمام حجه إذا الحج بعد التمام لا يقبل النقص، ولا يصح أداء حجتين في عام واحد بإجماع كذا ذكره القاضي محمد عبد في شرحه "خلاصة المناسك على لباب المناسك" الحج (۱۰۶)

یعنی، پس اگر ایک لمحہ بھی زوال کے بعد قوف کیا پھر بالغ ہوا تو اسے تجدید (احرام) جائز نہیں اگرچہ قوف کا وقت باقی ہو، اس کے حج کے مکمل ہونے کی وجہ سے، کیونکہ حج کے مکمل ہونے کے بعد نقص کو قبول نہیں کرتا، اور اس پر اجماع ہے کہ ایک سال میں دو حج کی ادائیگی صحیح نہیں، اس طرح قاضی عبد نے "خلاصة المناسك على لباب المناسك" میں ذکر کیا ہے۔

یہ بچہ قوف عرفہ سے قبل بالغ ہوا تو قوف سے قبل اگر تجدید احرام کر کے قوف عرفہ کرے اور حج کا دوسرا رکن طواف زیارت ادا کر لے تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا جیسا کہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ اس کا حج اسلام سے ہوگا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و لو حلتہ الإحرام بأن لبي و نوى حجة الإسلام و وقف بعرفة و طاف طواف الزيارة يكون عن حجة الإسلام بلا خلاف (۱۰۷)  
یعنی، اور اگر اس نے تجدید احرام کیا تلبیہ پڑھی اور حج اسلام کی نیت کی اور عرفہ کا قوف کیا اور طواف زیارت ادا کیا تو یہ بغیر کسی اختلاف کے حج اسلام سے ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ جب یہ مکہ آیا تو بالغ تھا اور فقہاء نے لکھا ہے کہ بچہ حج کرے تو اس کا حج نفل ہوتا ہے بالغ ہونے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے گا تو فرض ادا کرنے کے لئے دوبارہ حج کرنا ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ مکہ آیا تو اس پر حج فرض نہ تھا کہ وہ بالغ تھا پھر جب قوف عرفہ سے قبل وہ بالغ ہو گیا اور اس میں اہلیت آگئی کہ وہ فرض حج ادا کرے تو اس کا حج فرض واقع ہو سکے، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اہل نہ تھا اور مکہ میں ہونے کی وجہ سے وہ مستطیع ہو گیا، اگرچہ جب وہ آیا تھا تو اس وقت فقیر تھا مستطیع نہ تھا لہذا وہ اب فرض کی ادائیگی کی نیت سے یا مطلق نیت سے حج کرے گا تو اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ مزید تفصیل کے لئے فقیر آفاقی کے حج والے مسئلے کا مطالعہ کیجئے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الاربعه ۱ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ (نوفمبر ۲۰۰۶ م (242-F)



## احرام

کراچی سے جانے والی عورت احرام کی نیت کہاں سے کرے؟  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ حج و عمرہ میں احرام کی صورت میں شرعی پردہ عورت نہیں کر سکتی تو حج و عمرہ میں احرام کراچی ہی سے پہن لینا چاہئے یا عمرہ کے وقت وہاں پر۔ اگر احرام پہن کر نیت جہاز میں بھی کریں تو بھی جہاز کے سفر اور ایئر پورٹ پر جگہ جگہ بے پردگی ہو سکتی ہے اس کا کیا حل ہونا چاہئے اور بالخصوص اس صورت میں جب عورت شرعی پردہ کرتی ہو اور مدنی برقعہ پہنتی ہو؟

(السائل: بنت سلیمان، کھارادر کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں احرام کی نیت میقات سے قبل ہی کرنی ہوگی، چاہے وہ اپنے گھر سے کرے یا کراچی ایئر پورٹ سے کرے، یا جہاز میں سوار ہو کر کرے، یا جہاز اڑنے کے بعد کرے، مگر دوران سفر ہی چونکہ ہوائی جہاز میقات سے گزرتا ہے اور میقات کے گزرنے کا صحیح پتہ نہیں چلے گا لہذا اسے جہاز کے پرواز کرنے سے پہلے یا پرواز کرنے کے تھوڑی دیر بعد احرام کی نیت کر لینی چاہئے کیونکہ میقات سے بغیر احرام کے گزرنے جائز نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يُحَاوِزُ أَحَدُ الْمَيْقَاتِ إِلَّا مُحَرِّمًا الْحَدِيثَ“ (۱۰۸)

یعنی، کوئی میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

میقات سے احرام باندھنا حج کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

واجبات الحج إنشاء الإحرام من الميقات (۱۰۹)

۱۰۸۔ الدرر النيرة في تخريج أحاديث الهداية، المجلد (۱)، ص ۲۳۵

۱۰۹۔ نور الإيضاح، كتاب الحج، ص ۴۱

یعنی، میقات سے احرام کی ابتداء حج کے واجبات سے ہے۔  
اسی طرح علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و إنشاء الإحرام من الميقات (۱۱۰)

یعنی، واجبات (حج و عمرہ) سے ہے میقات سے احرام کی ابتداء۔

اور میقات وہ مقام ہے جہاں سے حرم مکہ کو جانے والا بغیر احرام کے نہیں گزر سکتا خواہ وہ حج و عمرہ کا ارادہ رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو، چنانچہ امام ابو الحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں: و المواقيت التي لا يجوز أن يتجاوزها الإنسان إلا محرماً، اور اس کے تحت امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

يعني لا يتجاوزها إلى مكة (۱۱۱)

یعنی، مواقیت وہ ہیں جن سے انسان بغیر احرام کے نہیں گزرے گا یعنی

مکہ کی طرف (بغیر احرام کے) نہیں گزرے گا۔

اور علامہ عبدالغنی المیدانی تلمیذ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و المواقيت أي الواضع التي لا يجوز أن يتجاوزها الإنسان

مبدأ مكة إلا محرماً بأحد التمسكين (۱۱۲)

یعنی، مواقیت وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ رکھنے والے

انسان کو حج و عمرہ میں سے کسی ایک کے احرام کے بغیر گزرنا جائز نہیں۔

کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

”لَا يُحَاوِزُ أَحَدُ الْمَيْقَاتِ إِلَّا مُحَرِّمًا“

یعنی، کوئی شخص میقات سے بغیر احرام کے نہ گزرے۔

جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکلی لکھتے ہیں:

۱۱۰۔ الدر المختلر، المجلد (۲)، ص ۴۶۸

۱۱۱۔ الحوہ النيرة شرح مختصر القلوری، الجزء (۱)، كتاب الحج، ص ۱۹۳

۱۱۲۔ الباب شرح الكتاب على هامش الحوہ النيرة، الجزء (۱)، كتاب الحج، ص ۱۹۳

و المواقبت أى المواضع التى لا يحاوزها مريد مكة إلا  
مُحرماً، وقال الشامي فى شرحه أى بحج أو عمرة (١١٣)  
یعنی، مواقبت وہ جگہیں ہیں جہاں سے مکہ مکرمہ کا ارادہ رکھنے والا حج یا  
عمرہ کے احرام کے بغیر نہیں گزرے گا۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم الأفاقي إذا أنتهى إليها على قصد دخول مكة عليه أن يحرم  
قصد الحج أو العمرة أو لم يقصد عثلتا (١١٤)  
یعنی، آفاقی جب مکہ مکرمہ جانے کے ارادے سے میقات پر پہنچے گا تو  
ہمارے نزدیک اس پر لازم ہے کہ احرام باندھے حج کا ارادہ ہو یا عمرہ کا  
یا دونوں میں سے کسی کا ارادہ ہو۔

اور احرام کو میقات سے مؤخر کرنا حرام ہے جیسا کہ علامہ حصکھی لکھتے ہیں:

و حرم تأخير الإحرام عنها كلها لمن أى لأفاقي قصد دخول  
مكة يعنى الحرم (١١٥)  
یعنی، وہ آفاقی جو حرم مکہ مکرمہ کا قصد رکھتا ہو اسے احرام کو تمام مواقبت  
سے مؤخر کرنا حرام ہے۔

میقات سے باہر سے جو شخص آئے اور بغیر احرام مکہ مکرمہ چلا جائے اگرچہ وہ حج یا عمرہ کا  
ارادہ نہ رکھتا ہو مگر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا پھر اگر واپس میقات کو نہ جائے وہیں احرام  
باندھ لے تو ذم واجب ہے۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں ذم ساقد ہو جائے گا جیسا  
کہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و من حاووز الميقات و هو يريد الحج و العمرة غير محرم فلا

۱۱۳۔ الدر المختل، المجلد (۱)، کتاب الحج، بیان مواقبت، ص ۴۷۴

۱۱۴۔ الہدایہ، المجلد (۲-۱)، کتاب الحج، فصل، ص

۱۱۵۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، ص ۴۷۷

يخلوا أما أن يكون أحرم داخل الميقات أو عاد إلى الميقات  
ثم أحرم، فإن أحرم داخل الميقات ينظر إن خاف فوت الحج  
متى عاد فإنه لا يعود و يمضي في إحرامه و لزمه الدم و إن  
كان لا يخاف فوت الحج فإنه يعود إلى الوقت و إذا عاد إلى  
الوقت فلا يخلوا أما أن يكون حلالاً أو محرماً فإن عاد حلالاً  
ثم أحرم سقط عنه الدم و إن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو  
حنيفة إن لبي سقط عنه الدم و إن لم يلت لا يسقط و عندهما  
يسقط في الوجهين (١١٦)

یعنی، اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے ارادے سے جا رہا تھا اور وہ میقات  
سے بغیر احرام گزر گیا تو دو صورتیں ہیں یا تو اس نے میقات کے اندر  
سے احرام باندھا اور یا میقات پر واپس آیا اور وہاں سے احرام باندھا  
اگر اس نے میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھا جائے گا اگر  
میقات پر آنے میں حج فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا یا کسی اور وجہ سے وہ  
میقات پر نہیں آسکتا تو اس صورت میں وہ میقات پر نہ جائے بلکہ اس  
احرام سے جو میقات سے اندر باندھا ہے سب ارکان ادا کرے اور اس  
پر ذم لازم ہوگا اگر حج فوت ہونے کا اندیشہ نہیں اور کوئی عذر بھی نہیں تو  
اسے میقات پر واپس آنا چاہئے اور اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ  
احرام کے بغیر آئے اور دوسرا یہ کہ احرام باندھ کر آئے، پھر اگر بغیر  
احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو اس کا ذم ساقد ہو گیا اگر  
میقات پر احرام باندھ کر آیا تو امام اعظم علیہ الرحمہ نے فرمایا اگر اس نے  
تلبیہ پڑھ لیا تو ذم ساقد ہو جائے گا اگر نہ پڑھا تو ساقد نہ ہوگا۔

۱۱۶۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب العاشر فی محاورۃ الميقات الخ، ص ۲۵۳

لہذا معلوم ہوا کہ احرام کراچی سے ہی باندھ لیا جائے ورنہ دم لازم ہوگا اور دم سے بچنے کے لئے بغیر احرام کے میقات پر آکر احرام باندھنا ہوگا یا احرام باندھ کر آئے تو میقات پر تلبیہ پڑھنا ہوگا اور اس میں بڑا حرج اور تکلیف ہوگی۔ البتہ مرد و عورت جو براہ راست مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ رکھتے ہوں، بلکہ کراچی سے مدینہ منورہ ایئر پورٹ جا رہے ہوں وہ کراچی ایئر پورٹ پر احرام نہیں باندھیں گے کیونکہ مدینہ منورہ میقات سے باہر ہے، بلکہ بغیر احرام مدینہ طیبہ کی حاضری سے فراغت کے بعد مکہ مکرمہ مدینے پاک سے 12 کلومیٹر کے فاصلے پر مدینے کی میقات ذوالخلفہ (جہاں آج کل ایک بہت بڑی مسجد بنی علی یا مسجد میقات کے نام سے موجود ہے) سے گزرنے سے قبل احرام کی نیت کرنا ہوگی۔

جب کہ سفر حج کے علاوہ (کیونکہ سفر حج میں زائر کو جدہ ایئر پورٹ سے باہر نکلنے کی اجازت نہیں ہوتی) صرف عمرہ پر جانے والوں کے لئے یہ رعایت ہے کہ اگر وہ کراچی سے جدہ ایئر پورٹ پر اتر کر براہ راست مکہ معظمہ جا کر عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں بلکہ تجارت یا کسی اور حقیقی غرض سے جدہ میں کچھ ٹھہر کر پھر مکہ معظمہ جانا چاہتے ہوں تو وہ بغیر احرام جاسکتے ہیں، انہیں بھی کراچی سے احرام باندھنا اور بیت احرام ضروری نہیں، اور اب اگر وہ چاہیں تو حرم مکہ میں داخل ہونے سے قبل احرام باندھ کر عمرہ کر لیں اور اگر چاہیں تو اب بغیر احرام ہی مکہ معظمہ جاسکتے ہیں۔ چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعظمی ”در مختار“ اور ”روا المختار“ کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ:

مکہ معظمہ جانے کا ارادہ نہ ہو بلکہ میقات کے اندر کسی اور جگہ مثلاً جدہ جانا چاہتا ہے تو اسے احرام کی ضرورت نہیں، پھر وہاں سے اگر مکہ معظمہ جانا چاہے تو بغیر احرام کے جاسکتا ہے، لہذا جو شخص حرم میں بغیر احرام جانا چاہتا ہے وہ حیلہ کر سکتا ہے، بشرطیکہ واقعی اس کا ارادہ پہلے مثلاً جدہ جانے کا ہو، نیز مکہ معظمہ حج اور عمرے کی نیت سے نہ جاتا ہو مثلاً تجارت کے لئے جدہ جاتا ہو اور وہاں سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے،

اور اگر پہلے ہی سے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہے تو اب بغیر احرام کے نہیں جاسکتا۔ (۱۱۷)

اب اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ کوئی احرام کی پابندیوں سے بچنے کی غرض سے یہ حیلہ خواہ مخواہ کرے، کیونکہ احادیث کے مطابق احرام کی نیت کر لینے پر ہر قدم پر نیکیاں لکھی جاتی شروع ہو جاتی ہیں، خطائیں مٹتی ہیں اور درجات بلند ہوتے ہیں۔ (بحوالہ بیہقی) پس جتنی جلدی احرام کی نیت کریں گے اتنی کثرت سے ثواب ہوگا، جب کہ دوسری صورت میں محروم۔ نیز حج و عمرہ کی نیت کر لی اور اس حال میں موت آگئی تو قیامت تک اس کے لئے حج اور عمرے کرنے والے کا ثواب لکھا جاتا رہے گا۔

عورت حالت احرام میں اپنا چہرہ کھلا رکھے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ نے خرمہ کو نقاب کرنے سے منع فرمایا ہے جیسا کہ ابو داؤد میں حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ "نَهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ النَّقَابِ الْحِجَابِ" مَلْخَصاً (۱۱۸)

دوسری حدیث میں ہے کہ

عن ابن عمر عن النبي ﷺ "الْمَحْرَمَةُ لَا تَنْتَقِبُ" الْح (۱۱۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ عورت احرام میں نقاب ڈالے "الح"۔

اور انتقاب کہتے ہیں اس پر دے کو جو چہرے پر ڈالا جاتا ہے یا اس سے کسی شے کو چھپایا جائے۔ بخاری شریف میں ہے کہ اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّدَةُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فرماتی ہیں:

لَا تَلْتَمِمْ وَلَا تَنْتَفِعْ (۱۲۰)

۱۱۷۔ بہار شریعت، حصہ ششم، میقات کا بیان، ص ۳۸-۳۹

۱۱۸۔ سنن ابی داؤد، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۳، الحدیث: ۱۸۲۷

۱۱۹۔ سنن ابی داؤد، المحلہ (۲)، کتاب المناسک، باب ما یلبس المحرم، ص ۲۸۳، الحدیث: ۱۸۲۵-۱۸۲۶

۱۲۰۔ صحیح البخاری، المحلہ (۱)، کتاب الحج، باب ما یلبس المحرم من الثياب الخ، ص ۲۸۱، الحدیث: ۱۰۴۲

یعنی عورت بحالت احرام اپنے ہونٹ نہ چھپائے اور نہ برقع ڈالے۔  
امام ابو بکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

أما المرأة فليها أن تلبس ما شاءت من المحيط والخفين إلا أنها لا تغطي وجهها لقوله عليه السلام: "إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا" (۱۶۱)

یعنی عورت حالت احرام میں سلعے ہوئے کپڑوں اور موزوں سے جو چاہے پہنے مگر وہ اپنا چہرہ نہیں ڈھکے گی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: "عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔"  
اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۴۵۲ھ لکھتے ہیں:

و اطلقه فشمّل المرأة لما في "البحر" عن "غاية البيان" من أنها لا تغطي وجهها إجماعاً الخ (۱۶۲)  
یعنی مصنف نے اُسے مطلق ذکر کیا تو یہ عورت کو شامل ہے جیسا کہ "بحر الرائق" میں "غاية البيان" (شرح الہدایہ) کے حوالے سے ہے کہ عورت بالاجماع اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی۔  
اسی طرح علامہ عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:

أما المرأة فتستر الرأس لكن لا تغطي الثوب على الوجه قال رسول الله ﷺ "لَا تَقْبُ الْمَرْأَةُ" أخرجه أبو داود وغيره ملخصاً (۱۶۳)  
لہذا بحالت احرام عورت کو منہ چھپانا جائز نہیں، سر چھپانا جائز ہے بلکہ ماخرم اور نماز میں فرض ہے۔ (۱۶۳)

۱۶۱۔ الحوہ البرة شرح مختصر القدوری، المجلد (۱)، ص ۱۹۶

۱۶۲۔ رد المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فيما يحرم بالإحرام وما لا يحرم، ص ۴۸۸

۱۶۳۔ عدلة الرعاية، المجلد (۱)، ص ۳۶۷

۱۶۴۔ فیوض الباری شرح صحیح البخاری ۱/۳۱، ۶/۱۳۱

اسی طرح امام ابلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:  
"بلکہ ماخرم کے سامنے اور نماز میں چھپانا فرض ہے۔" (۱۶۵)

جب یہ ثابت ہو گیا کہ بحالت احرام عورت کے منہ چھپانا حرام و ناجائز ہے تو ایک قاعدہ ہے وہ یہ کہ "جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ نہیں مگر ان پر جو شرعی جرمانہ مقرر ہے ہر طرح دینا ہوگا اگرچہ بے قصد ہوں یا سہوایا جبراً یا سوتے میں ہوں (۱۶۶) اس سے معلوم ہوا کہ اگر قصداً ہوں تو گناہ بھی ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عورت کتنا منہ چھپائے اور کتنا عرصہ چھپائے تو شرعی جرمانہ ہوگا چنانچہ امام ابلسنت امام احمد رضا لکھتے ہیں: مرد سار اسر یا چہارم سار یا مرد خواہ عورت منہ کی ٹکلی ساری یا چہارم، چارپہر یا زیادہ لگاتا رہ چھپائیں تو ذم ہے اور چہارم سے کم، چارپہر تک یا چار سے کم اگرچہ سار اسر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہارم سے کم چارپہر سے کم تک چھپائیں تو گناہ ہے کفارہ نہیں۔ (۱۶۷)

یہ امر تو ثابت شدہ ہے کہ عورت بحالت احرام اپنا منہ نہیں چھپائے گی اگرچہ منہ کھلا رکھنے میں فتنہ کا اندیشہ ہے جیسا کہ امام ابوالحسن علی بن ابی بکر مرعینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:  
لأن المرأة لا تغطي وجهها مع أن في الكشف فتنة (۱۶۸)  
یعنی، کیونکہ عورت اپنے چہرے کو نہیں ڈھکے گی اگرچہ کھولنے میں فتنہ ہے۔

اور عورت کو برقع پہننا ممنوع نہیں بلکہ منہ چھپانا منع ہے لہذا جہاں بھی برقع سے منع مذکور ہو وہاں مراد منہ کا چھپانا ہے، جیسا کہ "فیوض الباری" میں ہے کہ عورت کو بحالت احرام برقع پہننا جائز ہے جب کہ اس کے چہرے پر نہ آئے صرف سر پر ہے۔ (۱۶۹)  
معلوم ہوا کہ شریعت مطہرہ کا مقصود یہی ہے کہ خرمہ کا چہرہ کھلا رہے جیسا کہ نبی کریم

۱۶۵۔ فتاویٰ ضویہ مقدم: ۳/۶۹۷

۱۶۶۔ بیاد شریعت: ۶/۳۸

۱۶۷۔ فتاویٰ ضویہ مقدم: ۳/۷۱۵

۱۶۸۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۳۹

۱۶۹۔ فیوض الباری شرح صحیح البخاری ۱/۳۱



ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔“ اسی طرح دوسری احادیث اور عبارات فقہاء بھی اس کی تائید کرتی ہیں۔

باقی رہا بے پردگی سے بچنا تو حدیث شریف میں ہے کہ اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ

”كَانَ الرُّكْبَانُ يَمُرُّونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُحَرَّمَاتٌ فَإِذَا حَازُوا بِنَا سَأَلَتْ إِحْدَانَنَا جَلِيئَتَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا حَاوَزُونَا كَشَفْنَا“ (۱۳۰)

یعنی، جب سوار ہمارے پاس سے گزرتے اور ہم ازواجِ مطہرات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں تھیں جب وہ گزرتے تو ہم میں سے ہر ایک پردے کو اپنے سر سے چہرے پر لٹکا لیتی جب وہ گزر جاتا تو ہم کھول دیتی تھیں۔

اس سے بوقتِ ضرورت چہرے کا پردہ کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ ازواجِ مطہرات بحالتِ احرام نبی کریم ﷺ کے ساتھ موجود تھیں جب کوئی اجنبی گزرتا وہ پردہ سر سے لٹکاتی تھیں۔ جب وہ گزر جاتا بنا دیتیں ظاہر ہے کہ حج میں یہ فعل بار بار ادا کرتی ہوں گی اس میں حرج تھا تکلیف تھی باوجود اس کے نبی کریم ﷺ نے انہیں مستقل پردہ کرنے کی اجازت نہ دی اور نہ ہی اس سے منع فرمایا تو اس سے ثابت ہوا کہ حُرْمَہ منہ گھٹا رکھے بوقتِ ضرورت کسی چیز سے پردہ کر لے پھر بنا دے، اور وہ چیز چہرے سے دُور ہے، بہتر ہے کہ وہ کپڑا وغیرہ نہ ہو کیونکہ کپڑے میں چہرے کے ساتھ مس کرنے کا احتمال زیادہ ہوتا ہے بلکہ کوئی سخت چیز ہو جیسا کہ امام ابلسنت امام احمد رضا فرماتے ہیں:

تعمیہ: احرام میں منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے مگر حُرْمَہ کے آگے کوئی پنگھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔ (۱۳۱)

۱۳۰۔ سنن ابی داؤد، کتاب الحج، کتاب المناسک، باب فی المحرمۃ تطعی و جھہا، ۲۸۵-۲۸۶

۱۳۱۔ فتاویٰ رضویہ، المجلد (۴)، ص ۶۹۷

اسی طرح صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ نے بھی لکھا: تو اس کا حکم یہ ہے کہ احرام میں منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے مگر حُرْمَہ کے آگے کوئی پنگھا وغیرہ منہ سے بچا ہوا سامنے رکھے۔ (۱۳۲) علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ لکھتے ہیں:

و إنما تستر وجهها عن الأحناب بإسناد لا يمس الوجه و المحفوظ عن علمائنا خلافة و هو وجوب عدم مماسة شيء لوجهها اهـ (۱۳۳)

یعنی، عورت اپنے چہرے کو اطراف میں سے کسی ایسی شے کے لٹکانے سے چھپا سکتی ہے جو اس طرح جدار ہے کہ چہرے سے مس نہ کر سکے، لیکن ہمارے علماء سے اس کا خلاف منقول ہے اور وہ کسی شے کا اس کے چہرے کو نہ چھونے کا وجوب ہے۔

ہاں عورتوں کو دستانے اور موزے پہننے کی رعایت ہے، چنانچہ صدر الشریعہ حکیم امجد علی اعظمی فرماتے ہیں کہ:

عورت کو (حالتِ احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً سلعے ہوئے کپڑے پہننا، دستانے موزے پہننا الخ۔ (۱۳۴) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(2000-Fatwa)

## حل کے رہنے والے کا حرم سے حج کا احرام باندھنا

استفتاۃ: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ جدہ میں مقیم شخص حج کے لئے آئے تو احرام کہاں سے باندھے اگر وہ وہاں سے احرام باندھ کر آتا ہے

۱۳۲۔ بہار شریعت: ۳۷/۶

۱۳۳۔ رد المحتار، المجلد (۴)، کتاب الحج، مطلب فیما یحرم بالإحرام و ما لا یحرم، ص ۸۸

۱۳۴۔ بہار شریعت: ۳۷/۶

تو حکومت اُسے آنے نہیں دے گی اور جدہ کا رہنے والا مکہ کسی کام سے آئے تو اسے بغیر احرام باندھے آنا جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ شخص اپنے کسی کام سے مکہ مکرمہ آیا جیسے حج پر آنے والے رشتہ داروں اور دوستوں سے ملنے آ گیا یا ان کی خدمت کے لئے آیا پھر یہیں سے حج کا ارادہ کر لے اور مکہ سے احرام باندھ لے تو جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر حج کے لئے ہی آیا مگر حکومت کی طرف سے دھرنے جانے کے خوف سے بلا احرام آیا اور مکہ مکرمہ آ کر وہ مسجد عائشہ یا کسی اور جگہ حد حرم سے باہر گیا اور احرام باندھ کر آ گیا تو اس کا احرام درست ہوگا یا نہیں اور اس پر کوئی لازم ہوگا یا نہیں اور اس پر اُسے توبہ کرنی ہوگی یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، ازجدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جدہ میقات کے اندر اور خد و حرم سے باہر ہے لہذا جدہ کا رہنے والا جب حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو بغیر احرام مکہ مکرمہ آ سکتا ہے چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وجائز است مرایشان را دخول مکہ ودخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ

نداشتہ باشد حج و عمرہ را (۱۳۵)

یعنی، ان لوگوں کو (جو میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین رہتے ہیں)

مکہ یا حرم کی سرزمین میں بغیر احرام کے داخل ہونا جائز ہے جب کہ وہ

حج اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور میقات یا محل (یعنی میقات اور حرم کے درمیان) میں رہنے والوں کے احرام کی جگہ

محل ہے چاہے عمرہ کا احرام ہو یا حج کا، چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

بدانکہ کسے کہ در نفس میقات از مواقیت متقدمہ یا در مابین مواقیت و حرم

سکونت داشتہ باشد مکان احرام در حق او جمیع ارض محل است اعنی مابین

مواقیت و حرم بر اہم است کہ احرام حج بندویا احرام عمرہ و افضل در حق

ایشان آنست کہ از دوازہ خانہ خود احرام بندد (۱۳۶)

۱۳۵۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۶۰

۱۳۶۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۶۰

یعنی، جانا چاہئے کہ جو شخص مواقیت متقدمہ میں سے کسی میقات پر یا میقات اور حرم کے مابین سکونت رکھتا ہو اس کے حق میں احرام کی جگہ تمام زمین محل ہے (محل سے) میری مراد مواقیت اور حرم کا مابین ہے۔ بر اہم ہے کہ حج کا احرام باندھنے یا عمرہ کا، اور ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازے سے احرام باندھیں۔

اور یہ لوگ جب حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر احرام باندھ کر حرم میں داخل ہونا لازم ہے اور اگر انہوں نے ایسا نہ کیا تو گنہگار ہوں گے اور ان پر لازم ہوگا کہ دوبارہ حد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھیں اور اگر نہ لوئے اور حد و حرم کے اندر سے عمرہ کا احرام باندھا تو احرام نہ ہوگا کیونکہ اہل مواقیت، اہل محل اور اہل مکہ کے لئے عمرہ کے احرام کی جگہ ہی محل ہے اور حج کا احرام اگر خد و حرم کے اندر سے ہی باندھ لیا تو دم لازم ہوگا چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اما چون ارادہ داشتہ باشند انہارا واجب است احرام برایشان برائے دخول

حرم، پس اگر ترک کردند آثم گردند و لازم باشد برایشان کہ عود نمایند بسوی

محل و احرام بندند از انجا، و اگر عود نہ کردند واجب گردند برایشان (۱۳۷)

یعنی، مگر جب ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے کے

لئے احرام واجب ہے پس اگر ترک کریں گے تو گنہگار ہوں گے اور ان

پر لازم ہوگا کہ محل کی جانب لوٹ کر جائیں اور وہاں سے احرام

باندھیں اور اگر نہ لوئیں تو ان پر دم واجب ہوگا۔

لہذا مذکور شخص کو چاہئے کہ اگر وہ جدہ سے احرام نہیں باندھ سکتا تو خد و حرم شروع ہونے سے قبل احرام باندھ لے اور اگر وہ ایسا نہیں کرنا اور حج کے ارادے سے حرم میں بغیر احرام کے آ جاتا ہے تو گنہگار بھی ہوگا اور اس پر لازم ہوگا کہ حرم میں آ جانے کے بعد واپس محل (یعنی خد و حرم سے باہر) جا کر احرام باندھ لے چونکہ عمرہ یا حج کے ارادے سے حرم مکہ بلا احرام آنا گناہ ہے اس لئے وہ شخص خد و حرم سے باہر جا کر احرام باندھ کر دم سے توبہ کر لے گا مگر

۱۳۷۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دوم در بیان مواقیت احرام

حج و عمرہ، ص ۶۰

اُسے تو یہ ضرور کرنی ہوگی۔

ہاں اگر وہ عمرہ یا حج کے ارادے سے مکہ نہیں آیا کسی اور کام سے آیا پھر یہاں سے اس نے حج کا ارادہ کر لیا تو حرم سے حج کا احرام باندھے اور حج کر لے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا نہ دم اور نہ گناہ۔ کیونکہ اس وقت وہ کسی کے حکم میں ہے اور کسی اور جو کسی کے حکم میں ہے اس کے لئے حج کے احرام کی جگہ حرم ہے جیسا کہ یہ مناسک حج و عمرہ کا علم رکھنے والوں پر مخفی نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (289-F)

## گو نگے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو ننگا ہے بولنے سے عاجز ہے وہ جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے لئے احرام کی چادریں بھی پہن لے اور پھر دو رکعت نفل بھی پڑھ لے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا یا نہیں۔ اگر اس طرح احرام درست نہ ہو تو اُسے کیا کرنا ہوگا کہ اس کا احرام درست ہو جائے؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: کو ننگا احرام کے لئے دل میں احرام کی نیت کرے اور تلبیہ کے کلمات کے لئے اپنی زبان کو حرکت دے تو اس کا احرام درست ہو جائے گا۔ چنانچہ امام محمد بن حسن شہبانی متوفی ۱۸۹ھ کی "المبسوط" میں ہے:

و إذا نرضاً الأخرس و لبس ثوبین و صلی رکعتین و هو یرید

الإحرام فلما انصرف نوى الإحرام بقلبه و حرك لسانه كان

محرمًا (۱۳۸)

یعنی، کو ننگا جب وضو کر لے اور احرام کی چادریں پہن لے اور دو رکعت

نفل پڑھ لے حالانکہ وہ احرام کا ارادہ رکھتا ہو، پس جب وہ نفل پڑھ کر

۱۳۸۔ کتاب الأصل المسمى بالمبسوط، المجلد (۳)، کتاب المناسک، باب التلبیہ، ص ۵۶

اُٹھے تو اپنے دل میں احرام کی نیت کرے اور کلمات تلبیہ کے ساتھ اپنی

زبان کو حرکت دے تو وہ احرام والا ہو گیا۔

اسلام نے کسی کو اس کام کا مکلف نہیں کیا جس کی وہ استطاعت نہیں رکھتا جیسے فقیر پر زکوٰۃ فرض نہیں، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بحسب الاستطاعة (۱۳۹)

اور علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

التكليف بقدر الطاقة (۱۴۰)

یعنی، تکلیف (شوہر کام کا حکم دینا) بحسب استطاعت ہے یا بقدر

طاقت ہے۔

اور امام اہلسنت امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۳۰ھ لکھتے ہیں:

تکلیف بقدر وسعت اور طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے۔ (۱۴۱)

اور اس نے وہ کیا جو اس کی وسعت میں تھا اور اس سے زیادہ کی اُسے استطاعت نہ تھی، لہذا اس طرح کرنے سے اس کا احرام درست ہو جائے گا، جیسا کہ وہ نماز شروع کرتا ہے تو نماز شروع کرنے کی نیت کے ساتھ تکبیر کے لئے زبان کو حرکت دیتا ہے تو اس کی تکبیر تحریمہ درست ہو جاتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۵ سوال المحکم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (247-F)

## حالت احرام میں گنگھی کرنے اور صابن سے نہانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے جاننے والوں کے ساتھ ایک خاتون ہیں وہ حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ پہنچی تو اسے ماہ واری

۱۳۹۔ الہدایہ، المجلد (۱-۲)، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۵۶

۱۴۰۔ کتاب الإختیار لتعلیل المختار، الجزء (۱)، کتاب الصلاة، باب ما یفعل قبل الصلاة، ص ۶۴

۱۴۱۔ فتاویٰ رضویہ جلد (۳)، کتاب الصلاة، باب التلبیہ، ص ۱۶

شروع ہوگئی جب کہ وہ احرام میں تھیں اور حج کو ابھی دس سے زیادہ دن باقی ہیں اور اس نے احرام تو نہیں کھولا مگر بالوں کو کنگھی دے لی اور صابن سے نہالیا اور پھر ہم نے اسے ان کاموں سے بھی روک دیا ہے اب پوچھنا یہ ہے کہ یہ دو کام اس نے کر لئے ہیں تو اس پر کوئی دم تو لازم نہیں ہوگا؟

(السائل: محمد بلال گھانچہ، بلیر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں بالوں میں کنگھی کرنے پر اگر تین سے زائد بال نکلے ہوں تو صدقہ لازم ہوگا اور اگر تین تک ہوں تو ایک مٹھی گندم دے دے یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ کرے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر یک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم یا ہر ہر دے  
موتے یک خرما، و اگر زائد شوند ہر سہ موتے نصف صاع گندم ہر ہر مادام کہ

نرسد بر ہر اس و بر ہر لخیہ و چون بر ہر رسید ذی شاة لازم گردد (۱۴۶)

یعنی، تو پس اگر بال تین تک ہوں تو ایک مٹھی گندم دے دے، یا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دے اور اگر تین سے زائد بال گریں تو نصف صاع (سودا و سیر یا دھلو پینٹا لیس گرام تقریباً) گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ دے، یہ مقدار چوتھائی سریا و ارٹھی کے بقدر نہ ہو تو نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہی دیا جائے گا۔ چوتھائی کی مقدار کو پہنچ جائے تو ایک بکری (بطور دم) ذبح کرنی ہوگی۔

اور صابن سے نہانے کی صورت میں اگر بے خوشبو کے صابن سے نہالیا ہو تو مکروہ تنزیہی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متونی ۱۱۷۴ھ مکروہات تنزیہیہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

شستن سر و ریش و سایر جسد بعد از تحقق احرام بزرگ درخت کنار یا

صابون یا اُشان (۱۴۳)

۱۴۶۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۵

۱۴۳۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۹۳

یعنی، احرام باندھنے کے بعد سر اور واڑھی اور تمام بدن کو پیری کے پتوں یا صابن یا اُشان سے دھونا (مکروہ تنزیہی ہے)۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی حنفی متونی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

(مکروہ ہے) بال یا بدن کھلی یا صابن وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا۔ (۱۴۳)

کیونکہ یہ چیزیں میل چھراتی ہیں جب کہ حاجی کا احرام میں میلا گھٹیا رہنا اور پر اگندہ سر رہنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو پسند ہے، چنانچہ ”شرح السنہ“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”کسی نے عرض کی یا رسول اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے؟ فرمایا: پر اگندہ سر، میلا گھٹیا“ الخ (۱۴۵)

اسی لئے میل چھڑانے والی چیزوں کے استعمال اور کنگھی کرنے سے حاجی کو منع کیا جاتا ہے۔ احرام اور خوشبو دار صابن: اور اگر صابن خوشبو دار ہو تو دم واجب ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو کا جواز خوشبو کے صابن میں پکنے سے ثابت نہیں ہوگا کہ پکنے سے جواز کھانے میں ثابت ہوتا ہے اگر یونہی ہو تو تیل میں خوشبو کے جوہر کو ڈال کر پکانے سے اس کے استعمال کا جواز بھی ثابت ہوگا حالانکہ یہ ایسا نہیں ہے اور اگر اس بات کو تسلیم کر لیا جائے کہ صابن میں خوشبو ڈال کر پکانے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے تو بھی خوشبو دار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں ہوگا کیونکہ صابن میں خوشبو ڈال کر اُسے پکایا نہیں جاتا بلکہ پکنے کے بعد صابن کے سیال کو جب ٹھنڈا کیا جاتا ہے اس وقت تقریباً چالیس درجہ سینٹی گریڈ پر اس میں خوشبو ڈالی جاتی ہے اور اس درجہ حرارت پر کوئی چیز پکتی نہیں ہے، اگر اس درجہ حرارت پر چیزیں پکتی ہوں تو جب موسم گرم میں درجہ حرارت چالیس یا اس سے بڑھ جاتا ہے تو اس وقت ہر چیز پک جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے اور اس درجہ حرارت پر صابن میں خوشبو اس لئے ڈالی جاتی ہے، کیونکہ خوشبو ڈال کر صابن کو پکانے کی صورت میں خوشبو اُڑ جاتی ہے اس طرح اس مقدار میں خوشبو باقی نہیں رہتی جتنی کی ضرورت ہوتی ہے اسی لئے خوشبو ڈالنے کے بعد صابن کو پکایا نہیں جاتا لہذا کسی بھی صورت میں خوشبو دار صابن کے استعمال کا جواز ثابت نہیں۔

۱۴۴۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، احرام کا بیان، ص ۲۵۸

۱۴۵۔ بہار شریعت، ص ۶/۶



اور پھر بغیر خوشبو کے صابن سے نہایا ہے تو یہ فعل مکروہ (تجزیہ کی) ہے مگر اس پر کوئی جزاء لازم نہ آئی بشرطیکہ نہانے میں سر کو ملنے یا صابن لگانے سے بال نہ گرے ہوں اور اگر خوشبو دار صابن سے نہایا ہے تو خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اس پر دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (305-F)

### حالت احرام میں کنگھی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں کنگھی کرنا شرعاً کیسا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حالت احرام میں سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا مکروہ تجزیہ کی ہے کیونکہ کنگھی کرنا زینت ہے اور حُرْم کو زینت سے روکا گیا ہے، چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

شأنه وادون موی سر و ریش خود را بعد از تحقق احرام زیر آنکہ آن از قسم زینت است، نیز در ویت احتمال قطع شدن موہا (۱۴۶)

یعنی، احرام کے بعد سر یا داڑھی میں کنگھی کرنا (مکروہ ہے) کیونکہ یہ آرائش میں داخل ہے اور اس میں بالوں کے ٹوٹنے کا احتمال ہے۔ جس پر کفارہ لازم آئے گا۔

جس کے ایک یا دو یا تین بال ٹوٹے ہوں تو ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ دے، یا مٹھی بھر گندم صدقہ کرے یا روٹی کا ککرا دے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

لو سقط من رأسه أو لحيته ثلاث شعرات عند الوضوء أو غيره (حين مسح أو حكه) فعليه كف من طعام أو كسرة (من خبز)

۱۴۶۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب لول در بیان احرام، فصل ہفتم در بیان مکروہات تزییہ

احرام، ص ۹۳-۹۴

أو نمرة لكل شعرة (۱۴۷)

یعنی، اگر وضو وغیرہ کے وقت سر یا داڑھی سے تین بال گریں تو اس پر ایک مٹھی اناج یا روٹی کا ایک ٹکڑا ہر بال کے عوض ایک کھجور صدقہ دینا لازم ہے۔

اور اگر تین سے زائد ہوں تو نصف صاع کی مقدار (یعنی تقریباً دو کلو پیڑتالیس گرام) گندم (یا اس کی قیمت) دے یہ مقدار چوتھائی سر تک ہے اور چوتھائی سر کی مقدار ہونے پر دم لازم آتا ہے۔ (۱۴۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (308-F)

### احرام میں وضو کرتے وقت یا کھجاتے وقت بالوں کا گرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالت احرام میں خارش کرنے یا دوران وضو سر یا داڑھی کے بال گر جائیں تو شرعاً مطہرہ میں اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: حافظ رضوان، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر ایک یا دو یا تین بال گریں تو مٹھی بھر گندم یا ہر بال کے بدلے ایک کھجور صدقہ کرنے کا حکم ہے اور اگر تین سے زائد ہوں تو صدقہ فطر کی مقدار صدقہ دے اور اگر چوتھائی سر یا داڑھی کے برابر ہو تو دم لازم ہے چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر حُرْم بخارید یا مسح کرد سر خود یا بھجیہ خود یا بھجیہ کر و لچہ رادر وقت وضو یا غیر آن پس ساقط گشتند موی از وی پس اگر یک دوسہ موی باشد واجب شود یک کف از گندم و یا بدہد براء موی یک خرما و اگر زائد شدند

۱۴۷۔ لباب الناسک مع شرحہ، فصل فی سقوط الشعر، ص ۳۶۳

۱۴۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۸۵، ۸۶

برسہ موئے نصف صاع گندم بدیدہ مادام کہ زسند بر بلع راس و ربلح لحيہ و  
چوں بر بلع رسیدند ذبح شاة لازم گردد، ازین سبب گفته اند کہ مستحب  
نیست در حق حُرُم تخلیل لحيہ در وقت وضو (۱۴۹)  
یعنی، اگر حُرُم نے کھجایا اپنے سر یا داڑھی کا مسح کیا یا بوقت وضو یا بغیر وضو  
اپنی داڑھی کا غلال کیا جس سے اس کے بال گرے، پس اگر ایک، دو،  
تین بال ہوں تو ایک مٹھی گندم یا ایک بال کے لئے ایک کھجور واجب ہو  
گی۔ اگر تین بالوں سے زیادہ ہوں تو نصف صاع گندم دے (یا اس کی  
قیمت) جب تک چوتھائی سر یا چوتھائی داڑھی کو نہ پہنچے، اور جب چوتھائی  
کو پہنچ جائیں بکری ذبح کرنا لازم ہوگی۔ اس وجہ سے علماء کرام نے فرمایا  
ہے کہ حُرُم کے حق میں بوقت وضو داڑھی کا غلال مستحب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۷ يناير ۲۰۰۷ م (360-F)

### حُرُم کا چہرہ ڈھک کر سونا

استفتاء عن: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص  
احرام باندھنے کے بعد پوری رات منہ ڈھک کر سوتا رہا کیا اب اس پر دم لازم ہوگا؟

(السائل: رضوان ہارون، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر دم  
لازم ہے کیونکہ حُرُم کو منہ چھپانا ممنوع ہے، چنانچہ ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أما تغطية وجهه فحرام كالمرأة عتلتا و به قال مالك و أحمد

فی روایۃ (۱۵۰)

۱۴۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب قول در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات

احرام، ص ۸۵-۸۶

۱۵۰۔ المسالك المنقطة فی المناسک المتوسطة، باب الحنایات، فصل فی تطہیة الرأس و الوجه، ص ۳۰۷

یعنی، مگر حُرُم کو منہ چھپانا تو وہ ہمارے نزدیک عورت کی مثل حرام ہے  
(یعنی جس طرح عورت کو منہ چھپانا حرام ہے اسی طرح مرد کو بھی) امام  
مالک کا یہی قول ہے اور ایک روایت میں امام احمد کا بھی۔

اور مخدوم محمد ہاشم عسکری حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست حُرُم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه حُرُم مرد باشد یا  
زن (۱۵۱)

یعنی، حُرُم کو اپنا پورا یا بعض چہرہ ڈھکنا جائز نہیں اگر چه حُرُم مرد ہو یا عورت۔

پھر منہ چھپانا اگر پورا دن یا پوری رات ہو تو دم لازم ہے چنانچہ ابو منصور محمد بن کرم بن  
شعبان الکرمانی لکھتے ہیں:

و عتلتا مقلرة، ما لم يكن يوماً أو ليلة لا يلزمه دم، و إن كان  
أقل من ذلك لزمه صدقة، و إنما قلنا بيوم كامل أو ليلة، لأن  
كمال الترفة لا يحصل إلا بيوم كامل فتوجب كمال الدم، و  
إن كان أقل من يوم تحب صدقة، نصف صاع من بر كما في  
صدقة الفطر (۱۵۲)

یعنی، اور ہمارے نزدیک اس کا اندازہ مقرر ہے جب تک ایک دن یا  
ایک رات نہ ہو تو اس پر دم لازم نہ ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو اسے صدقہ  
لازم ہوگا، کیونکہ کمال نفع ایک دن یا ایک رات کے بغیر حاصل نہیں ہوتا تو  
کامل دم لازم ہوگا اور اگر دن (یعنی چار پہر) سے کم ہو تو نصف صاع  
گندم (یا اس کی قیمت) صدقہ واجب ہے جیسا کہ صدقہ فطر میں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۸ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷ م (359-F)

۱۵۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۷

۱۵۲۔ المسالك فی المناسک: ۷/۲۰۷

## حالتِ احرام میں میل چھڑانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حرم کا احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا شرعاً کیسا ہے، اگر اس نے میل چھڑایا تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل چھڑانا مکروہ تنزیہی ہے مگر اس پر کوئی جزا لازم نہ ہوگی، چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ نے احرام کے مکروہات تنزیہیہ کے بیان میں کہ جن کے ارتکاب پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا لکھا ہے:

لما آنحی مکروہ ست فعل آن بعد از تحقق احرام پس از انہاست از التفت  
بعد از احرام یعنی دُور کردن چرک از بدن زیر آنکہ مناسب بحالِ مُحرم  
آفت کہ چرکین و غبار آلودہ باشد (۱۰۳)

یعنی، وہ افعال جن کا کرنا احرام باندھنے کے بعد مکروہ ہے ان میں سے ایک احرام باندھنے کے بعد بدن سے میل کچیل کا دُور کرنا ہے کیونکہ مُحرم کے حال کے مناسب یہ ہے کہ وہ احرام میں میل کچیلار ہے۔

اور صدر اشتریع محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ احرام کے مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں، بدن کا میل چھڑانا الخ (۱۵۳)

لہذا مُحرم کو میل نہیں چھڑانا چاہئے اگرچہ اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوتی علماء کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ اگر خالص پانی سے ہاتھ وغیرہ دھوئے تو اس میں بھی میل چھڑانے کی

۱۰۲۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ہفتم در بیان مکروہات تنزیہیہ

احرام، ص ۹۳

۱۰۴۔ بیجا شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، احرام کا بیان، ص ۳۵۸

نیت نہ کرے۔ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

مستحب است کہ نیت نکند از اللہ و سخ را اگرچہ آب خالص بلکہ قصد کند

طہارت یا دفع حرارت (۱۰۵)

یعنی، مستحب ہے کہ میل چھڑانے کی نیت نہ کرے اگرچہ خالص پانی سے غسل

کرے بلکہ طہارت (کے حصول) یا حرارت (گرمی) کے دفع کا قصد کرے۔

کیونکہ حاجی کا احرام میں میل کچیل ربنا اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب کو پسند ہے،

چنانچہ ”شرح السنہ“ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ”کسی نے عرض کی یا رسول

اللہ! حاجی کو کیسا ہونا چاہئے، فرمایا پر اگندہ سر، میل کچیل، الخ۔ (۱۵۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (307-F)

## حالتِ احرام میں چارپٹی کی چیل پہننے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں نے کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا، دوپٹی کی چیل کی بجائے چارپٹی کی چیل پہن لی جب کہ اس میں پاؤں کے اوپر ابھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی وہ چیل میں چھپی ہوئی نہ تھی، جب میں عمرہ کر کے آ گیا تو ایک عالم دین نے دیکھا تو مجھے اس سے منع کیا کہ احرام میں ایسی چیل نہ پہنو، اب عرض یہ ہے کہ میں نے تو وہ چیل احرام میں پہن لی اب مجھ پر کچھ لازم تو نہ ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی از محلہ مسئلہ، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہ آئے گا جب کہ ابھری ہوئی ہڈی ظاہر تھی جو کہ وسط قدم میں ہوتی ہے البتہ ایسا جو تیار چیل وغیرہ پہننا جس سے یہ ہڈی چھپ جائے ممنوعات احرام سے ہے چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

۱۰۵۔ حیاة القلوب، باب اول، فصل ہفتم در بیان مباحات احرام، ص ۹۶

۱۰۶۔ بیجا شریعت، حصہ ششم، ص ۶

حرم (مرد) کے لئے موزے، جرائیں اور ایسی چیز پہننا جائز نہیں جس سے کعب قدم ڈھک جائے، چاہے ایک ہی پاؤں میں پہنے، احرام کے معاملے میں کعب سے مراد پشت قدم کی ابھری ہوئی درمیانی ہڈی ہے نہ کہ ٹخنہ جو عضو میں پاؤں دھونے کی حد ہے اور مداس (عربی جوتی) اور کعب ہندی (جوتے کی ایک قسم ہے) جو ابھری ہوئی ہڈی تک نہیں پہنچتے ہمارے نزدیک اُن کا پہننا جائز ہے۔ (۱۵۷)

لہذا ضروری نہیں کہ حالت احرام میں دوپٹی کی ہی چیل پہنی جائے، اگر چارپٹی والی ایسی چیل ہے جس سے پاؤں کی ابھری ہوئی ہڈی نہیں چھپتی تو اس کے پہننے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

ہاں عورتوں کے لئے دستانے اور موزے پہننے کی رعایت ہے چنانچہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی فرماتے ہیں کہ:

عورتوں کو (حالت احرام میں) چند باتیں جائز ہیں (جو مردوں کو جائز نہیں) مثلاً موزے، دستانے، سِلے ہوئے کپڑے پہننا۔ الخ (۱۵۸)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۷ دسمبر ۲۰۰۶ م (333-F)

۱۵۷۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل ششم، ص ۸۶

۱۵۸۔ بیاد شریعت، حصہ ششم، احرام میں مرد و عورت کا فرق، ص ۳۷

## میقات

### میقاتی کے لئے حج کے احرام کا مقام

استفتا۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حل کا رہنے والا حج کے ارادے سے حل سے آیا اور اس نے آ کر حرم سے حج کا احرام باندھا تو کیا اس پر دم لازم آئے گا یا نہیں؟

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حل (یعنی میقات اور محد و حرم کے درمیان) کا رہنے والا جب حج یا عمرہ کی نیت سے آئے تو اُسے حل سے احرام باندھنا لازم ہو گا، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۷۷ھ لکھتے ہیں:

بدانکہ کسے کہ در نفس میقاتے از موافقت متقدمہ یا در مابین موافقت و حرم سکونت داشته باشد، مکان احرام در حق او جمع ارض حل است اعمی مابین موافقت و حرم، برابر است کہ احرام حج بند دیا احرام عمرہ (۱۵۹)

یعنی، جاننا چاہئے کہ جو شخص موافقت میں سے کسی میقات پر یا موافقت اور حرم کے مابین رہتا ہو، اس کے حق میں احرام کا مقام جمع حل ہے، میری مراد ہے کہ موافقت اور حرم کا مابین چاہے حج کا احرام باندھے یا عمرہ کا۔

ان لوگوں کے حق میں افضل یہ ہے کہ اپنے گھروں سے ہی احرام باندھیں، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

افضل در حق ایشان آنست کہ از دروازہ بخاندہ خود احرام بندد (۱۶۰)

یعنی ان کے لئے افضل یہ ہے کہ اپنے گھر کے دروازہ سے احرام باندھیں۔

اور حل کا رہنے والے کے حق میں احرام کے واجبات سے ہے کہ وہ حل سے احرام

۱۵۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۶۰

۱۶۰۔ حیاة القلوب، فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۶۰



باندھے، چنانچہ محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی لکھتے ہیں:

والا واجبات احرام، پس آن نیز دو چیز اندیکہ آئندہ از میقات  
اغنی از مکان کے معین کردہ شدہ است آن برائے احرام (۱۶۱)

یعنی، پس احرام کے واجبات دو چیزیں ہیں، ان میں سے ایک احرام کا  
میقات سے باندھنا ہے یعنی وہ مکان کہ جسے احرام کے لئے معین کیا گیا ہے۔

اور حل کا رہنے والا اگر حج کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ حل سے احرام نہ باندھے مکہ مکرمہ پہنچ  
جائے تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ واپس حل جا کر احرام باندھے اگر وہ ایسا نہ  
کرے اور حرم سے ہی حج کا احرام باندھ لے اور حج کر لے تو اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ  
علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فعليهم العود إلى وقت أي ميقات شرعي لهم لارتقاء  
الحرمة، و سقوط الكفارة، فإن لم يعودوا فعليهم الدم والإثم  
لازم لهم (۱۶۲)

یعنی، تو ان پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی ارتقاء حرمت اور  
سقوط کفارہ کے لئے انہیں ان کی شرعی میقات کی (لوٹنا لازم ہے) پس  
اگر نہ لوٹے تو ان پر دم اور گناہ لازم ہے۔

اور محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اماچوں ارادہ داشتہ باشد آنہا را واجب است احرام بر ایشان برائے دخول  
حرم، پس اگر ترک کردند آثم گردند لازم باشد بر ایشان کہ عود نمایند بسوی  
حل و احرام بندند از آنجا، و اگر عود نکردند واجب گردند بر ایشان (۱۶۳)

یعنی، مگر جب وہ ان کا ارادہ رکھتے ہوں تو ان پر حرم میں داخل ہونے

۱۶۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل اول، ص ۲۵۱

۱۶۲۔ السلك المنقطع فی النسك المنوسط، باب فرائض الحج، فص، ص ۹۵

۱۶۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول، فصل دوم، بیان مکان احرام در حق میقاتی، ص ۶۰

کے لئے احرام واجب ہے، پس اگر ترک کر دیں تو گنہگار ہوں گے، ان  
پر لازم ہوگا کہ حل واپس جا کر وہاں سے احرام باندھیں، اگر وہ نہ  
لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا۔

جب ان میں سے حج یا عمرہ کے ارادہ سے حرم میں آنے والوں کو احرام باندھ کر آنا لازم  
ہے اور ترک کی صورت میں ان پر دو چیزیں لازم ہوں گی ایک گناہ دوسرا دم اور دم تو حل کو واپس  
جا کر احرام باندھنے سے ساقط ہو جاتا ہے مگر گناہ تو اس کے لئے بھی تو پھر کرنا ضروری ہے۔

یاد رہے اس صورت میں اس شخص سے دو واجب ترک ہوئے، ایک بلا احرام حرم میں  
داخل ہوا اور دوسرا یہ کہ اس حالت میں اس پر حل لوٹنا واجب ہوا اس نے وہ بھی ترک کیا، یعنی  
حرم کے اندر سے احرام باندھ لیا، اس طرح اس نے دو واجب ترک کئے تو دوم لازم ہونے  
چائیں کہ ایک دم بلا احرام دخول حرم کی وجہ سے اور دوسرا ترک عود کی وجہ سے مگر دوم لازم نہ  
ہوں گے ایک ہی دم دینا ہوگا، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

إلا أنه لا يجب عليه دم آخر بترك هذا الواجب (۱۶۴)

یعنی، مگر یہ کہ اس پر اس واجب کے ترک پر دوسرا دم واجب نہ ہوگا۔

لہذا صورت مسئولہ میں حل کو لوٹنے تو دم دینا ہوگا اور اگر حل کو لوٹ کر احرام وہاں  
باندھ لیتا ہے تو دم ساقط ہو جائے گا اور دونوں صورتوں میں تو پھر کرنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۹ نومبر ۲۰۰۶ م (253-F)

## حرم مکہ کی حدود اور ان کے فاصلے

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں

کہ حرم مکہ کی تحد و کون کون سی ہیں اور مسجد الحرام سے ان کا فاصلہ کتنا کتنا ہے؟

(السائل: گل احمد، نور مسجد)

۱۶۴۔ السلك المنقطع فی النسك المنوسط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ: محد و حرم کے بارے میں علامہ ابو الولید محمد بن عبداللہ بن احمد ازرقی لکھتے ہیں:

من طريق المدينة دون التنعيم عند بيوت غفار على ثلاثة أميال، و من طريق اليمن طرف إضاءة لبن في ثنية لبن، على سبعة أميال، و من طريق حجة منقطع الأعشاش على عشرة أميال، و من طريق الطائف على طريق عرفة من بطن نمرة، على أحد عشر ميلاً، و من طريق العراق على ثنية جبل بالمقطع، على سبعة أميال، و من طريق الجعرانة في شعب آل عبد الله بن خالد بن أسيد على تسعة أميال (١٦٥)

یعنی، تنعیم کے علاوہ مدینہ کی راستے بنو غفار کے گھروں کے قریب تین میل کے فاصلے پر ہے، اور یمن کے راستے سے ..... سات میل کے فاصلے پر ہے، اور جدہ کے راستے پر ..... دس میل کے فاصلے پر ہے، اور طائف کے راستے سے عرفہ نمروہ کے بطن سے گیارہ میل کے فاصلے پر ہے، اور عراق کے راستے پر ..... سات میل کے فاصلے پر ہے، اور جدہ کے راستے سے آل عبد اللہ بن خالد بن اسید کی گھاٹی میں نویں میل کے فاصلے پر ہے۔

اور محد و حرم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پس حد آں طریق مدینہ منورہ بقرب تنعیم است بر سه میل از مکہ معظمہ، و از طریق حرانہ حد حرم در شعب عبد اللہ بن خالد است بر سه میل از مکہ، و از طریق جدہ بردہ میل است، و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است و بطن نمروہ بہفت میل از مکہ، و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبلی است کہ در مطلع ست بر مسافت ہفت میل نیز

یعنی اس کی حد مدینہ منورہ کے راستے کی طرف سے تنعیم کے قریب مکہ مکرمہ سے تین (شرعی) میل کے فاصلہ تک ہے اور جدہ کے راستے سے شعب خالد بن عبد اللہ (یعنی خالد بن عبد اللہ کی گھاٹی) تک ہے جو مکہ مکرمہ سے نو (شرعی) میل کے فاصلے پر ہے۔ جدہ کی طرف سے مکہ مکرمہ سے دس (شرعی) میل تک اور طائف کی طرف سے عرفات پر بطن نمروہ تک ہے، یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات (شرعی) میل کی مسافت پر ہے۔ اور عراق کی طرف سے ثنیہ پہاڑ پر ہے اور یہ فاصلہ مکہ مکرمہ سے سات شرعی میل کی مسافت پر ہے۔

اور لکھتے ہیں: كما نظم القاضي أبو الفضل النووي بقول شعر

و للحرم التحديد من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه  
و سبعة أميال عراق و طائف و حجة عشر ثم تسع جعرانة  
و من يمن سبع بتقديم سيفها و قد كملت فاشكر لربك إحسانه  
یعنی، قاضی ابو الفضل نووی نے حد و حرم کو اشعار میں نظم کیا جن کا مفہوم یہ ہے:  
یعنی حد حرم مدینہ منورہ کی جانب تین (شرعی) میل تک ہے اور طائف و عراق کی جانب سات (شرعی) میل اور جدہ کی طرف سے دس (شرعی) میل اور جدہ کے راستے سے نو (شرعی) میل اور یمن کی طرف سے سات (شرعی) میل۔ (۱۶۶)

اور ابراہیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ لکھتے ہیں:

قد ذكر المسافات بينها (حد الحرم) و بين المسجد الحرام التقى  
الفاطسي في كتابه "شفاء الغرام" و نحن نذكرها نقلاً عنه مبينين  
مقدارها بالامتار، فحد الحرم من جهة الطائف على طريقه عرفة من  
بطن عرفة ٢/٧، ٣٧٢١ ذراع بأواع البد، أي ١٨٣٣٣ متر و ذلك

من حُجَّار باب بنی شیبہ إلى العلمین اللذین هما علامة لحدِّ الحرم من جهة عرفة، و حدِّه من جهة العراق و اللذین هما بحادة وادی نخلة ۲۷۲۵۲ ذراع بأرأع الباء، و تعادل ۱۳۳۵۳/۵ متر، و حدِّه من جهة التثعیم و هی طریق المدینة و ما یلیها ۱۲۴۲۲۰ ذراع بأرأع الباء، آی ۶۷۴۸ متر و ذلك من بادل باب العمرة إلى أعلام الحرم التي فی الأرض من هذه الجهة لا التي علی الحبل، و حدِّه من جهة البسم من حصار باب إبراهيم إلى علامة حدِّ الحرم فی هذه الجهة ۲۴۵۰۹، ۴/۷ ذراع بأرأع الباء، و تعادل ذلك ۱۲۰۰۹، ۷/۵ متر، و علی حدِّ الحرم من جهة الجنوب مكان يقال له: أضواء، و من المغرب بميل قليل إلى الشمال قرية الحديبية و هي التي تمت بها بيعة الرضوان، و من الشرق علی طریق الطائف مكان يقال له: الحجرانة أحرم النبي ﷺ مرجعه من الطائف بعد فتح مكة (انظر الرسم ۸۲) و هذه النائرة جعلها الله مثابة للناس و أمانا بل آمن فيها الحيوان و النبات محرم التعرض لصيدها و منع أن يختلي خلأها (حشيشها) أو يعضد شوكتها (۱۶۷)

یعنی، علامتی القاسی نے اپنی کتاب "شفاء الغرام" میں محد و حرم اور مسجد الحرام کی درمیانی مسافت ذکر کی ہے، ہم ان سے نقل کرتے ہوئے اس کی مقدار کو میٹر میں بیان کرتے ہیں، پس حرم کی حد طائف کی جانب عرفات کی راہ سے لیکن محرمہ سے ۲۱، ۲/۴ میٹر اور وہ باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دونوں مقامات تک جو عرفات کے جہت سے میں حد حرم کی علامت ہے۔ اور حرم کی حد عراق کی جہت سے باب بنی شیبہ کی دیواروں سے لے کر ان دونوں مقامات تک جو عراق میں حد حرم کی علامت ہیں اور وہ دونوں وادی نخلة میں ہے ۲۵۲۷۴ شرقی گز ہے جو ۱۳۳۵۳/۵ میٹر کے برابر ہے اور حرم

کی حد جہت تثعیم میں اور وہ مدینہ کا راستہ ہے اور جو علاقہ اس سے ملا ہوا ہے ۱۲۳۲۲۰ ہاتھ ہے یعنی ۶۱۴۸ میٹر اور یہ فاصلہ باب العمرہ کی دیواروں سے لے کر حرم کی ان علامات تک ہے جو زمین میں ہیں نہ کہ جو پہاڑ پر ہیں اور حرم کی حد جہت بکین میں باب ابراہیم کے دیواروں سے لے کر اس علامت تک جو اس جہت میں حد حرم کی علامت ہے ۲۳۵۰۹، ۴/۴ ہاتھ ہے جو کہ ۱۲۰۰۹، ۵/۴ میٹر کے برابر ہے جنوب کی طرف جانب حرم کی حد وہ جگہ ہے جسے أضواء کہا جاتا ہے اور مغرب کی سمت میں ایک میل سے کم شمال کی جانب قریہ حدیبیہ ہے یہی جگہ ہے جہاں بیعة الرضوان مکمل ہوئی اور شرق کی جانب طائف کے راستے پر ایک جگہ ہے جسے حرانہ کہا جاتا ہے یہیں سے نبی ﷺ نے فتح مکہ کے بعد طائف سے لوٹتے ہوئے احرام باندھا، یہی وہ دائرہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے بنایا بلکہ اس میں حیوان و نباتات امن والے ہو گئے، پس حرم کے شکار سے تعرض حرام ہے اس کے گھاس کو اکھاڑنا اور کانٹے کو توڑنا ممنوع ہے۔

اور شیخ الیاس عبد الغنی نے لکھا ہے کہ حرم کے رقبہ کا دائرہ ۱۲۷ کلومیٹر ہے اور کل رقبہ ساڑھے پانچ سو مربع کلومیٹر ہے (۱۶۸) اور مسجد حرام اور محد و حرم کے مابین مسافت کا تقریبی اندازہ جدید پیمانے میں ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے:

تثعیم (مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا) سے ۷، ۵ کلومیٹر

نخلة سے ۱۳ کلومیٹر

أضواء البین سے ۱۳ کلومیٹر

حرانہ سے ۲۲ کلومیٹر

حدیبیہ سے ۲۲ کلومیٹر (شمیبہ یا شیبہ سی اس گاؤں کا جدید نام ہے)

عرفات سے ۲۲ کلومیٹر (۱۶۹)

اظہار حد و حرم مختلف ادوار کے علماء نے جو بیان فرمائیں وہ مختلف ہیں لیکن حقیقت میں

مختلف ادوار میں کعبہ معظمہ سے حد حرم تک موجود راہ میں گھاٹیوں اور پہاڑیوں کی موجودگی و عدم موجودگی کے سبب اور جدید راستوں کے ملنے یا بننے پر راہ کی مسافتیں کم یا زیادہ ہونے کے سبب مختلف نظر آتی ہیں، حقیقت میں حدود حرم وہی ہیں جو رسالت مآب نے بیان فرمائیں، اور وہ ہر سمت پر نشان زدہ ہیں، جسے مختلف ادوار کے علماء نے اپنے دور کے اندر پیمانہ پ کر بیان فرمائیں، جو ہمیں مختلف نظر آتی ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (236-F)

### مزدلفہ و عرفات حد و حرم میں ہیں یا خارج

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا مزدلفہ اور عرفات حد و حرم میں داخل ہیں؟

(الساہل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مزدلفہ حد و حرم میں داخل ہے جب کہ عرفات حد و حرم سے خارج ہے کیونکہ عرفات کی طرف حرم کی حد بطین محرمہ تک ہے۔ کیونکہ منی مکہ کے مشرق میں ماکل بجنوب ہے اس سے آگے مشرق کی جانب مزدلفہ ہے اور اس سے آگے عرفات ہے۔ امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

ملی خارج مکة من جانب المشرقی تمیل إلى الجنوب قليلاً، و

مزدلفة فوق ملی من الجانب المشرقی أيضاً، و عرفات فوق

مزدلفة من الجانب المشرقی أيضاً تمیل إلى الجنوب (۱۷۰)

یعنی، منی مکہ مکرمہ سے خارج مشرق کی جانب ماکل بجنوب ہے اور

مزدلفہ منی سے اوپر (کی طرف) ہے، وہ بھی مشرق کی جانب ہے اور

عرفات مزدلفہ سے اوپر (کی طرف) ہے وہ بھی مشرق کی جانب ماکل

۱۷۰۔ (إثارة الرغبة و المنشوق، القسم الأول، الفصل الخامس و الخمسون فی ذکر ما جاء فی بناء المسجد الحرام الخ، ص ۲۰۲)

بجنوب ہے۔

اور اس جانب حرم کی حد بطین محرمہ ہے جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

واظربق طائف حد حرم بعرفات است و بطین محرمہ (۱۷۱)

یعنی، طائف کے راستے سے حد حرم عرفات پر ہے بطین محرمہ میں۔

اور شیخ ابراہیم رفعت پاشا متوفی ۱۳۵۳ھ نے "شفاء الغرام" کے حوالے سے نقل کیا ہے:

فحد الحرم من جهة الطائف على طريق عرفة من بطین عرفة (۱۷۲)

یعنی، پس حرم مکہ کی حد طائف کی جانب عرفات کے راستے پر بطین

محرمہ ہے۔

تو جب اس جانب حد حرم بطین محرمہ ہے جو کہ عرفات سے متصل ہے تو ظاہر ہے کہ

مزدلفہ حد و حرم میں ہے اور عرفات خارج

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

تمام مکہ مکرمہ، منی، مزدلفہ یہ سب حرم کی حدود کے اندر ہیں البتہ عرفات

داخل حرم نہیں۔ (۱۷۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (250-F)

### کیا حد یبہ، تنعیم اور بھرانہ حد و حرم میں ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ حرم

میں ہے یا خارج از حرم ہے؟

۱۷۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیزدہم در بعض مسائل متفرقة، فصل دہم در بیان

تقدیر حدود حرم مکہ معظمہ، ص ۲۸۲

۱۷۲۔ مرآة الحرمین، المجلد (۱)، مواقیت و أعلام الحرم، ص ۲۲۵

۱۷۳۔ الحج منہ محمد سلیمان اشرف، ص ۱۳۱



(۲) حرم کی حدود کیا ہیں؟

(۳) منیٰ، مزدلفہ، حدیبیہ، عرفات، تنعیم اور جعرانہ میں سے کون کون سے مقامات حرم

میں ہیں؟ بینوا و توحروا

(السائل: محمد عرفان قادری، نور مسجد کاغذی بازار، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِيسِ الْجَوَابِ: (۱) مزدلفہ حرم کی حد کے اندر ہے چنانچہ علامہ سید محمود احمد رضوی لکھتے ہیں: ”عرفات خارج از حرم ہے، قریش زمانہ جاہلیت میں عرفات میں قوف نہیں کرتے تھے۔ وہ کہتے تھے ہم اہل اللہ ہیں، حرم سے باہر کیوں جائیں، اس کی جگہ وہ مزدلفہ میں قوف کرتے تھے جو حرم کی حد کے اندر ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا:

﴿ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ (الایہ ۱۵۴)

ترجمہ: ”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے

ہیں“ (۱۷۰)

اور علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

إِنْ قَرِيشًا كَانُوا يَقُولُونَ نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ فَلَا نَخْرُجُ مِنَ الْحَرَمِ وَكَانَ غَيْرُهُمْ يَقُولُونَ بِعَرَفَةَ وَ عَرَفَةَ خَارِجَ الْحَرَمِ فَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ (ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ) وَفِيهِ وَكَانُوا يَقُولُونَ عَزَمْنَا بِالْحَرَمِ وَ سَكَنَّا فِيهِ وَ نَحْنُ حَيْرَانُ اللَّهِ فَلَا نَرَى

الخروج عنه إلى الحل عند وفوقنا في الحج الخ (۱۷۱)

یعنی، قریش (زمانہ جاہلیت میں) کہتے ہم اہل اللہ ہیں لہذا ہم حرم سے نہیں نکلیں گے اور ان کے علاوہ دوسرے لوگ عرفات میں قوف کرتے اور عرفات حرم سے باہر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فرمان میں فرمایا کہ

۱۷۴۔ البقرة: ۱۹۹/۲

۱۷۵۔ فیوض الباری شرح بخاری، المجلد (۳)، حصہ ہفتم، ص ۹

۱۷۶۔ عمدة لفاری، کتاب الحج، باب الوقوف بعرفة، المجلد (۲)، ص ۲۵۵

”اے قریشیو! تم بھی وہیں سے پٹو جہاں سے لوگ واپس ہوتے

ہیں۔“ اسی میں ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ہماری عزت حرم کے ساتھ

ہے اور ہماری رہائش حرم میں ہے اور ہم اللہ کے گھر کے پڑوسی ہیں تو ہم

حج میں قوف کے وقت حل کی طرف نکلتا اچھا نہیں سمجھتے۔

اور علامہ شمس الدین ترمذی حنفی لکھتے ہیں: وَ يَسْحَبُ أَنْ يَأْتِيَهَا مَاشِيًا (تنوير

الانصار) اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أَي إِذَا قَرَّبَ مِنْهَا بِدَخْلِهَا مَاشِيًا تَأْدِيًا وَ تَوَاضَعًا لِأَنَّهَا مِنَ الْحَرَمِ (۱۷۷)

یعنی، مستحب ہے کہ مزدلفہ پیدل آئے یعنی جب مزدلفہ کے قریب پہنچے تو

ادب اور تواضع کے لئے پیدل داخل ہو کیونکہ مزدلفہ حرم سے ہے۔

لہذا اطاعت ہوا کہ مزدلفہ حد حرم کے اندر ہے۔

(۲) محد و حرم یہ ہیں:

۱۔ تنعیم: آج کل یہ مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے نام سے معروف ہے اور یہ مسجد الحرام سے

شمال کی جانب مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ روڈ پر واقع ہے، اور محد و حرم میں سے یہ

قریب ترین حد ہے۔

۲۔ جعرانہ: آج کل اس جگہ ایک بستی ہے جو وادی سرف کے شروع میں ہے اور یہاں ایک

مسجد ہے جس سے عمرہ کرنے والے احرام باندھتے ہیں اور یہ مسجد احرام سے شمال

مشرقی سمت میں ہے۔

۳۔ حدیبیہ: مکہ جدہ کی قدیم شاہراہ پر ایک مقام ہے، آج کل یہ جگہ شمیمی کے نام سے معروف

ہے، یہ مسجد احرام کی مغربی سمت میں ہے بقول صاحب ہدایہ کے اس کا کچھ حصہ حرم

میں ہے، اس جگہ ایک نئی مسجد تعمیر کی گئی ہے اور ایک قدیم مسجد کے آثار بھی ملتے ہیں۔

۴۔ نخلة: یہ مقام مکہ اور طائف کے درمیان ہے جو مسجد احرام سے مشرق اور شمال کی سمت حرم

۱۷۷۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفة المفرد بالحج، مطلب: فی إيجابه

الدعاء، ص ۵۰۸

کی حد ہے۔

۵۔ اضاءۃ لیلین: یہ ایک جھیل نما مقام ہے جو مسجد الحرام کی جنوبی سمت میں حرم کی حد ہے آج کل یہ جگہ عقیشہ کے نام سے معروف ہے۔ جبکہ عرفات الحدود حرم سے خارج ہے، مسجد الحرام کی مشرقی سمت میں ماکل بجنوب واقع ہے۔

اور تاقی ابو الفضل نووی نے مدینہ منورہ، عراق، طائف، جدہ، جعرانہ اور یمن کی جانب کو مسجد الحرام سے حرم کی حد کا فاصلہ اس وقت کی پیمائش کے پیمانے سے ذکر کیا ہے چنانچہ وہ فاصلہ یہ ہے:

..... مدینہ منورہ کی جانب سے تین میل ..... عراق کی جانب سے سات میل

..... طائف کی جانب سے سات میل ..... جدہ کی جانب سے دس میل

..... جعرانہ کی جانب سے نو (۹) میل ..... یمن کی جانب سے سات میل

اور تاقی ابو الفضل نے اسے ایک شعر میں بیان کیا اور وہ شعر مندرجہ ذیل ہے:

و للحریم التحدید من أرض طيبة ثلاثة أميال إذا رمت اتقانه

و سبعة أميال عراق و طائف و جعدة عشر ثم تسع جعرانه

و من یمن سبع بتقدیم سینہا وقد کلمت فلشکر لوبک احسانہ (۱۷۸)

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس حد آن طریق مدینہ منورہ بقرب معیم است بر سہ میل از مکہ معظمہ و از

طریق جعرانہ حد حرم در شعب آل عبد اللہ بن خالد است بر نہ میل از مکہ و

از طریق جدہ بردہ میل است و از طریق طائف حد حرم بر عرفات است

و یطین عرفہ بر ہفت میل از مکہ و از طریق عراق حد حرم بر ثنیہ جبلی است کہ

در قطع است بر مسافت ہفت میل۔ (۱۷۹)

۱۷۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۲۸۲

۱۷۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۲۸۲

یعنی، پس حرم کی حد طریق مدینہ منورہ سے تین میل ہے مکہ معظمہ سے اور طریق جعرانہ سے حد حرم شعب عبد اللہ بن خالد میں ہے یطین عرفہ میں سات میل مکہ سے اور طریق عراق سے حد حرم ثنیہ پر ہے جو ایک پہاڑ ہے جو سفر کے لحاظ سے سات میل ہے۔

(۳) منی حرم میں ہے، چنانچہ علامہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ

لکھتے ہیں:

لأن السنة جرت في الحج بالحلف بمنى و هو من الحرم (۱۸۰)

یعنی، کیونکہ حج میں منی میں حلق کرنے کی عادت جاری ہے اور منی حرم سے ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

من الحرم على فرسخ من مكة (۱۸۱)

یعنی، منی حرم کا ایک قریہ ہے مکہ سے ایک فرسخ پر ہے۔

..... مزدلفہ حرم میں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۳ھ

لکھتے ہیں:

لأنها من الحرم المحترم (۱۸۲)

یعنی، کیونکہ مزدلفہ حرم محترم سے ہے۔

..... حد یبیکا بعض حصہ حرم میں ہے اور باقی حل میں، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی

بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

و بعض الحايبة من الحرم (۱۸۳)

۱۸۰۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الحنايات، فصل من طواف الخ، ص ۱۸۶

۱۸۱۔ الدر المختل، السجل (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ج ص ۵۰۳

۱۸۲۔ رد المحتار علی الدر المختل، السجل (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج،

مطلب: (إجابة الدعاء، ص ۵۰۳)

۱۸۳۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الحنايات، فصل: من طواف طواف القنوم الخ، ص ۱۸۶

یعنی، حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں ہے۔

..... عرفات حدود حرم سے باہر ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرینیائی لکھتے ہیں:

لأن أذا الحج في عرفة و هي في الحل (الهداية) قال العيني في شرحه: و الحال أن عرفة في الحل، و قال لأنها خارجة عن حد الحرم (۱۸۴)

یعنی، حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور وہ حل میں ہے، علامہ عینی نے اس کی شرح میں فرمایا: حالانکہ عرفات حل میں ہے اور فرمایا کہ وہ حد حرم سے خارج ہے۔

..... متعمم حد حرم سے خارج ہے، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرینیائی لکھتے ہیں:

و أمر أبا عائشة أن يعمرها من التعميم، و هي في الحل (۱۸۵) یعنی، نبی ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بھائی کو حکم فرمایا کہ انہیں متعمم سے عمرہ کرائے اور وہ حل میں ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں:

هو موضع قريب من مكة عند مسجد عائشة رضي الله عنها، و سمي تعميماً لأن يمينه جبلاً يقال له تعيم و عن شماله جبل يقال له ناعماً (۱۸۶)

یعنی، متعمم مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک جگہ ہے اور اس کا نام متعمم اس لئے رکھا گیا کہ اس کی بائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے تعیم اور دائیں طرف ایک پہاڑ ہے جسے ناعم کہا جاتا ہے۔

..... جعرانہ حد حرم سے خارج ہے، چنانچہ مفتی محمد تقی محمد قاری الدین لکھتے ہیں:

(عمرہ کے) احرام کے لئے حرم سے باہر (حقیقتاً یا حکماً کی کے واسطے)

۱۸۴۔ البناية في شرح الهداية للعيني، المجلد (۱)، الجزء (۲)، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۱۷

۱۸۵۔ الهداية، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۸۸

۱۸۶۔ البناية في شرح الهداية، المجلد (۱)، الجزء (۲)، كتاب الحج، فصل في المواقيت، ص ۱۰۷

قریب ترین میقات (یہاں میقات سے مراد حد حرم ہے نہ کہ حد حل)

”تعمیم“ ہے اور سب سے دور میقات ”بعرانہ“ ہے۔ (۱۸۷)

اور حضور ﷺ نے طائف سے واپسی پر بعرانہ سے احرام باندھا تھا اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ بعرانہ حدود حرم سے باہر ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۷ شوال ۱۴۲۱ھ، ۱۳ يناير ۲۰۰۱م (267-F)

## وادی عُرْنہ حد و حرم میں ہے یا نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ فقہاء کرام کی عبارات میں ہے کہ ”وادی عُرْنہ عرفات سے خارج ہے“ اگر عرفات سے خارج ہے تو کیا حد و حرم سے بھی خارج ہے یا نہیں؟ عرفات کی مسجد کہاں ہے، عرفات میں ہے یا اس سے باہر؟

(السائل: حافظ محمد فاروق، بینھادر، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وادی عُرْنہ مکہ مکرمہ کی ایک وادی ہے اور مسجد نمرہ کا اگلا حصہ اس وادی میں ہے اور یہ حد و عرفات اور حد و حرم دونوں سے باہر حل میں واقع ہے، حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے اس وادی میں مشہور ترین خطبہ ارشاد فرمایا، جو خطبہ حجۃ الوداع کے نام سے معروف ہے، اس اعتبار سے اس وادی کی شان نزلی ہے، اسی طرح ”تاریخ مکہ“ (ص ۱۳۰) میں ہے۔

اور علامہ حسن بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

و قال العلامة طاهر سنبل في حواشي المسماة ”ضياء الأبصار“ عند قول صاحب الدر المختار: ”عرفات كلها موقف إلا بطن عرفة بفتح الراء و ضمها واد من الحرم غربي مسجد عرفة“ ما نصّه قوله واد من الحرم فيه نظر، فإن المشاهدة تقتضي

۱۸۷۔ وقار الفتاویٰ، المجلد (۲)، کتاب المناسک، احرام کہاں سے باندھا جائے، ص ۲۵۲

خلاف ذلك ..... ثم رأيت في "الروضة" للإمام الناطقي ما نصّه: و غُرْنَة ليست من عرفة، غُرْنَة و عرفة ليستا من الحرم یعنی، علامہ طاہر سنبل حنفی نے "ضیاء الأبصار" کے نام سے لکھے ہوئے اپنے حواشی میں صاحب درمختار کے قول کہ "پورا عرفات قُوف کی جگہ ہے سوائے طہن غرنہ کے اور غرنہ مسجد عرفہ کی مغربی جانب ایک وادی ہے"، صاحب دُر نے جو اپنے قول میں تصریح کی کہ ایک وادی ہے اس میں نظر (و فکر) ہے، پس بے شک مشاہدے کا تقاضا اس کے خلاف ہے (یعنی وہ حرم سے نہیں ہے)۔

اور وادی غرنہ کے عرفات سے خارج ہونے پر عبارات متون سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فقیہا (أی عبارات المتون): ثم صلّ بعد زوال الظھر و العصر الخ..... ثم رح بعد الجمع إلى الموقف، فدلّ علی أن موضع الجمع ليس من الموقف و صرح به فی "غاية البيان" بأنه ليس من عرفة، و كذا فی "غاية السروجی" كما فی "المنسك الكبير" (۱۸۸) یعنی، پس متون کی عبارت میں ہے کہ پھر زوال کے بعد ظہر اور عصر پڑھ الخ..... پھر جمع بین الصلواتین کے بعد قُوف کی جگہ کی طرف جا۔ تو متون کی عبارت نے اس بات پر دلالت کی کہ جمع بین الصلواتین کی جگہ (یعنی طہن غرنہ) قُوف کی جگہ نہیں ہے اور "غاية البيان" میں اس کی تصریح کی کہ وہ وادی عرفات میں (شامل) نہیں ہے، اسی طرح "غاية السروجی" میں ہے جیسا کہ "منسك كبير" میں ہے۔

جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا کہ عرفات کی مسجد پوری کی پوری نہ خارج عرفات ہے اور نہ

۱۸۸۔ إرشاد الساری إلی مناسك الملا علی الفاری، باب الوقوف بعرفات فصل فی الجمع بین

الصلاتین بعرفۃ، ص ۲۱۴-۲۱۳

داخل چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

و هو (أی مسجد نمرہ) فی أواخر عرفات بقربها بل قبل إن بعضها منها (۱۸۹) یعنی، مسجد نمرہ عرفات کے آخر میں اس کے قریب ہے بلکہ کہا گیا کہ اس کا کچھ حصہ عرفات میں ہے۔

اور مناسک ملا علی قاری کے حاشیہ میں علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی لکھتے ہیں:

حزم صاحب الغایة بأن مسجد عرفة ليس من عرفات، و قال الطرابلسی، قبل: مقدم هذا المسجد فی طرف وادی غرنه لا فی عرفات (۱۹۰)

یعنی، صاحب غایہ نے اس بات پر حزم کیا کہ مسجد عرفہ عرفات میں نہیں ہے اور طرابلسی نے فرمایا کہ اس مسجد کا اگلا حصہ وادی غرنہ میں ہے نہ کہ عرفات میں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۱۴ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۶ دسمبر ۲۰۰۶ م (۲۷۲-F)

مکہ سے جعرانہ زیارت کے لئے جانے والوں کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زیارات کے لئے جانے والے حاجیوں نے دیگر زیارات سے فارغ ہو کر جعرانہ جانے کا پروگرام بنایا، ان میں سے ایک حاجی چاہتا ہے کہ میں وہاں جاؤں اور عمرہ نہ کروں کیونکہ بڑھاپے اور بیماری کے سبب

۱۸۹۔ المنسك المنقسط فی المنسك المنوسط، باب الوقوف بعرفات فصل فی الجمع بین الصلاتین بعرفۃ، ص ۲۱۴

۱۹۰۔ إرشاد الساری إلی مناسك الملا علی الفاری، باب الوقوف بعرفات، فصل فی الجمع بین الصلاتین بعرفۃ، ص ۲۱۴



اس کے لئے عمرہ ادا کرنا مشکل ہے، کیا شرعاً اس شخص کو اجازت ہے کہ وہ ایسا کرے۔

(السائل: محمد رضوان ہارون، لیبک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِاسُ الْجَوَابِ: یاد رہے کہ ہر آنہ نجد و حرم سے تو خارج ہے مگر میقات کے اندر ہے چنانچہ نجد و حرم ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وَمُسْتَقْدِمٌ وَحَرَامٌ هَرْدُوْرَ اَرْضِ حِلٍّ وَخَارِجٌ اَزْ اَرْضِ حَرَمٍ (۱۹۱)

یعنی، متعیم اور ہر آنہ دونوں زمینیں حِل میں ہیں اور زمین حرم سے خارج ہیں۔

حج یا عمرہ کے ارادے کے بغیر مکہ مکرمہ یا سرزمین حرم آنے والے پر حج یا عمرہ کا احرام اس وقت لازم ہوتا ہے جب وہ پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے باہر سے آئے، چنانچہ نجد و حرم ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر آفاقی عبور کند برین مواقیت مذکورہ و ارادہ داشتہ باشد دخول مکہ یا دخول ارض حرم را واجب گرد و بروی او آئے احد السکین اعنی حج یا عمرہ، و واجب شود و برآئے احرام برآئے آن (۱۹۲)

یعنی، آفاقی اگر مواقیت مذکورہ میں سے کسی میقات کو عبور کرے اور مکہ مکرمہ یا ارض حرم میں داخل ہونے کا قصد رکھتا ہو اس پر دو ٹوک لکھتے ہیں، حج یا عمرہ میں سے کوئی ایک واجب ہوگا اور اس پر اس ٹسک کا احرام باندھنا واجب ہوگا۔

صورت مسئولہ میں حاجیوں کا پروگرام ہر آنہ جانے کا ہے اور ہر آنہ میقات کے اندر زمین حِل میں ہے لہذا اس پر وہاں سے احرام باندھ کر آنا واجب نہیں ہے کیونکہ ارض حِل سے آنے والے کے لئے بلا احرام زمین حرم یا مکہ مکرمہ آنا جائز ہے جب کہ وہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں چنانچہ نجد و حرم ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

۱۹۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دوم در بیان مواقیت احرام، ص ۶۶

۱۹۲۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب اول، فصل دوم، ص ۸۰

و جائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول ارض حرم بغیر احرام چون ارادہ

نداشتہ باشند حج و عمرہ را (۱۹۳)

یعنی، ان کو مکہ مکرمہ یا زمین حرم میں بلا احرام داخلہ جائز ہے جب وہ حج اور عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مکہ والے اگر کسی کام سے بیرون حرم جائیں تو انہیں واپسی کے لئے احرام کی حاجت نہیں اور میقات سے باہر جائیں تو اب بغیر احرام کے واپس آنا نہیں جائز نہیں۔ (۱۹۴)

لہذا صورت مسئولہ میں زائر کا نفی عمرہ کی غرض سے احرام باندھنا جائز ہے بلکہ افضل ہے اور اگر کسی عذر کی بناء پر یا بلا عذر احرام نہیں باندھتا تو اسے رخصت ہے کیونکہ اس پر احرام واجب نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں مذکور ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۴ دسمبر ۲۰۰۶م (291-F)

### مدینہ منورہ سے براستہ طائف بغیر احرام مکہ آنا

استفتا شد: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ منورہ میں رہتے ہیں یہاں کی حکومت حج کی اجازت نہیں دے رہی اور مدینہ منورہ سے ہم سیدھے مکہ مکرمہ بھی نہیں آ سکتے، ہمارا ارادہ ہے کہ ہم میاں بیوی طائف جائیں گے وہاں ایک رات ٹھہرنے کے بعد مکہ مکرمہ آئیں گے اور حج ادا کریں گے، کیا طائف سے بلا احرام مکہ مکرمہ آ سکتے ہیں یا نہیں، اگر نہیں آ سکتے تو احرام پہن کر وہاں سے ہم مکہ کو آ نہیں سکتے، ہم وہاں سے حج کی نیت کر لیں اور اپنے سادہ کپڑوں میں ہی مکہ آ جائیں یہاں آ کر احرام کے کپڑے

۱۹۳۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۶۰

۱۹۴۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، بیقات کا بیان، ص ۳۵۳

پہن لیں تو ہم پر کیا لازم ہوگا؟

(السائل: بظفر حسین، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں پہلی بات تو یہ ہے کہ طائف میقات سے باہر ہے اور طائف کی جانب میقات ”قرن المنازل“ ہے اور طائف کے راستے سے آنے والوں کی یہی میقات ہے، اگر کوئی یہاں سے مکہ مکرمہ بغیر احرام کے آجائے تو اس پر لازم ہوگا کہ وہ دوبارہ میقات جائے اور احرام باندھ کر آئے، اگر نہیں جاتا اور مکہ مکرمہ سے ہی حج کا احرام باندھ لیتا ہے اور حج کرتا ہے تو اس پر دم لازم آئے گا۔ اور اگر احرام تو میقات سے باندھتا ہے مگر سہلے ہوئے کپڑے نہیں اتارتا تو یاد رکھنا چاہئے احرام دو چادریں پہن لینے سے نہیں ہوتا بلکہ نیت احرام کے بعد تلبیہ کہہ لینے سے ہوتا ہے اور وہ انہوں نے کر لیا لہذا احرام کی نیت درست ہوگئی اور پھر اگر احرام کی نیت سے لے کر سہلے ہوئے کپڑے اتارنے تک اگر بارہ گھنٹے گزر جائیں تو دم لازم آجاتا ہے اور اگر اس سے قبل اتار دیتا ہے اور احرام کی بے سلی چادریں پہن لیتا ہے تو اس پر صدق لازم ہوگا۔ اور عورت کا حکم یہ ہے کہ اسے سہلے ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت نہیں ہے، اس کے لئے سہلے ہوئے کپڑے پہننا افضل بلکہ ضروری ہے:

لأن بناء حالها على الستر لقوله ﷺ: ”المرأة عورة مستورة“ (۱۹۵)

یعنی، کیونکہ عورت کے حال کی بنا پردے پر ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”عورت عورت مستورہ ہے“۔

لأن في ترك ذلك ظهور عورتها، والمرأة عورة مستورة بالنسب (۱۹۶)

یعنی، کیونکہ اس کے ترک میں اس کی عورت کا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ عورت عورت مستورہ ہے۔

اسے صرف چہرے کو چھپانا ممنوع ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متون ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائز نیست محرم را پوشیدن تمام روی یا بعض آن اگر چه محرم مرد باشد یا زن (۱۹۷)

یعنی، محرم کو تمام چہرہ یا اس کے کچھ حصے کو چھپانا جائز نہیں اگر چه محرم مرد ہو یا عورت۔

اور ہدایہ، عنایہ اور فتح القدیر (۳۴۶/۲-۳۴۷) میں مذکور حدیث شریف میں ہے:

”إِحْرَامُ الْمَرْأَةِ فِي وَجْهِهَا“

یعنی، عورت کا احرام اس کے چہرے میں ہے۔

لہذا اگر وہ چہرے کو ممنوع طریقے سے چھپاتی ہے اور مکہ مکرمہ آ کر کھولتی ہے تو دیکھا جائے گا کہ چہرے کے چھپانے کو بارہ گھنٹے گزرے ہیں یا اس سے کم تو پہلی صورت میں دم اور دوسری صورت میں صدق دینا ہوگا اور اگر ممنوع طریقے پر نہیں چھپاتی تو کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔ چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متون ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ما پوشیدن روئے بعد از احرام پس جائز نیست زن را چنانکہ جائز نیست مرد را پس اگر پوشد زنی روئے خود را بہ برقع لازم آید بروی اثم و کفارہ و لیکن اگر پوشد زنی روئے خود را برقع و مانند آن و دور دارد آن را از مساس روئے خود بچوبی یا بغیر آن جائز بود بلکہ مستحب باشد علی ماصرح بہ فی ”فتح القدیر“ (۱۹۸)

یعنی، مگر احرام کے بعد چہرے کو ڈھانپنا عورت کو جائز نہیں جیسا کہ مرد کو جائز نہیں، پس اگر کوئی عورت اپنے چہرے کو برقع سے ڈھانپ لے تو اس پر گناہ اور کفارہ لازم آئے گا لیکن اگر کسی عورت نے اپنے چہرے کو برقع اور اس کی مثل کسی چیز سے ڈھانپا اور کپڑے کو کسی لکڑی یا کسی اور چیز کے ذریعے اپنے چہرے سے لمس ہونے سے دور رکھا تو جائز ہے

بلکہ مستحب ہے، اس بنا پر جس کی تصریح صاحب فتح القدیر نے "فتح القدیر" میں کی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶ م (325-F)

### جدہ جا کر واپس آنے والے کے احرام کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ تاج کرام کا ارادہ مکہ مکرمہ سے جدہ جانے کا ہے کیا واپسی پر ان کو احرام باندھ کر آنا ضروری ہے یا بغیر احرام کے بھی آسکتے ہیں؟

(السائل: C/O سید محمد ہاشم شاہ نعمی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ان تاج کرام پر لازم نہیں کہ وہ احرام باندھ کر جدہ سے مکہ آئیں کیونکہ جدہ محل میں ہے نہ کہ میقات سے باہر، اور میقات کے باہر سے آنے والے قاصد مکہ یا حرم پر واجب ہوتا ہے کہ وہ میقات سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور محل میں یا میقات پر یا حدود حرم میں رہنے والے پر احرام باندھ کر آنا واجب نہیں ہوتا بشرطیکہ وہ حج یا عمرہ کی نیت سے نہ آئے ہوں، چنانچہ محمد ہاشم عٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرایشان را دخول مکہ و دخول حرم بغیر احرام چون ارادہ نداشتند باشد حج و عمرہ را (۱۹۹)

یعنی، ان لوگوں کے لئے (یعنی جو محل یا میقات پر رہتے ہوں) بلا احرام دخول مکہ اور دخول حرم جائز ہے جب کہ حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (327-F)

۱۹۹۔ حیا القلوب فی زیلۃ المحبوب، مقلدۃ الرسالہ، فصل دوم در بیان مواجبت احرام حج و عمرہ، ص ۶۰

### بغیر احرام حرم میں داخل ہونے کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے عمرہ کرنے کے ارادہ سے مکہ مکرمہ آیا اس نے وہیں سے عمرہ کا احرام باندھا تھا مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا پھر مدینہ منورہ چلا گیا وہاں سے واپس مکہ بغیر احرام کے آیا، یہاں اس نے کوئی عمرہ بھی ادا نہ کیا اس طرح وہ جدہ وہاں سے کراچی پاکستان چلا گیا، اس صورت میں اس پر کوئی دم وغیرہ لازم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: قدوائی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آفاقی جب بھی مکہ مکرمہ یا حرم میں داخل ہونے کے ارادے سے میقات سے گزرے گا تو اس پر واجب ہوگا کہ وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اور اگر وہ ایسا نہیں کرتا بلکہ بغیر احرام کے مکہ آ جاتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ میقات کو لوٹے اور حج یا عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ آ کر اُسے ادا کرے، اگر وہ ایسا بھی نہیں کرتا تو وہ دو حال سے خالی نہیں ہوگا یا تو اس نے محل سے احرام باندھ کر عمرہ کیا ہوگا یا عمرہ ہی نہ کیا ہوگا اور وطن واپس لوٹ گیا جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے تو اس پر دم متعین ہو جائے گا اور دم محمد و حرم میں دینا ضروری ہے لہذا وہ خود آئے یا کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ حرم کی حد و میں اس کی طرف سے دم دے دے۔ چنانچہ ملا رحمت اللہ سندھی حنفی "لباب المناسک" میں اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

"ومن دخل" أي من أهل الأفاق "مكة" أو الحرم "بغير إحرام فعليه أحد النسكين" أي من الحج أو العمرة، وكذا عليه دم المحاوزة أو العود "فإن عاد إلى ميقات من عامه فأحرم" بحج فرض "أي أداء"، أو قضاء أو نذر أو عمرة نذر "أو قضاء"، وكذا عمرة سنة و مستحبة "سقط به" أي بتلبیته للإحرام من

الوقت "ما لزمه بالدخول من النسك" أي الغير المتعين، "و دم المحاذرة و إن لم ينو" أي بالإحرام "عما لزمه" أي بالخصوص لأن المقصود تحصيل تعظيم البقعة، وهو حاصل في ضمن كل ما ذكر، وهذا استحسان، والقياس أن لا يسقط و لا يجوز إلا أن ينو ما وجب عليه للدخول، وهو قول زفر: كما لو تحولت السنة، فإنه لا يحزبه إلا بالاتفاق عما لزمه إلا بتعيين النية، ولعل الفرق بين الصورتين عند الأئمة الثلاثة أن السنة الأولى كما لمعيار لما لزمه، فينتج في ضمن مطلق النية ومقيداً بخلاف السنة القابلة لأنها ليست لما ذكرناه قابلة (٢٠٠)

یعنی، اہل اتفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو نسک یعنی حج و عمرہ میں سے ایک لازم ہے، اور اسی طرح بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے، پس اگر وہ اسی سال میقات کو لوٹا پھر وہاں سے حج فرض اداء، یا قضاء یا نذریا عمرہ نذریا قضاء کا احرام باندھا، اسی طرح عمرہ سنت یا عمرہ مستحبہ کا احرام باندھا تو میقات سے احرام کی تلبیہ کہنے سے اس پر جو غیر متعین نسک (حج یا عمرہ) داخل ہونے کے سبب لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو گیا اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم (بھی) ساقط ہو گیا اگرچہ اس نے اسی احرام میں خصوصاً اسی کی نیت نہ کی ہو جو اسے لازم ہوا، کیونکہ مقصد تو (اس) خطہ کی تعظیم کا حصول ہے اور وہ سب (یعنی حج و عمرہ، اداء و قضاء، نذر و سنت) کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور یہ استحسان ہے

اور قیاس یہ ہے کہ ساقط نہ ہو اور اس کی نیت کئے بغیر جائز نہ ہو جو حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب واجب ہوا، اور یہ امام زفر کا قول ہے، جیسا کہ سال بدل جائے پس اس وقت اس کے ذمہ جو (عبادت حج یا عمرہ) لازم ہوا تھا وہ نیت کو تعین کے بغیر بالاتفاق جائز نہ ہوگا۔ دونوں صورتوں (یعنی بلا احرام میقات سے گزرنے کے بعد اسی سال واپس میقات سے احرام باندھنے اور دوسری صورت یہ کہ دوسرے سال میقات سے احرام باندھنے) میں امر ثلاثہ کے نزدیک فرق شاید یہ ہے کہ جس کا اس شخص نے التزام کیا ہے پہلا سال اس کے لئے مثل معیار کے ہے تو وہ مطلق اور مقید نیت (دونوں) کے تحت داخل ہوگا بخلاف آئندہ سال کے کہ یہ سال اسے قبول کرنے والا نہیں جسے ہم نے ذکر کیا۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا بلکہ (بغیر احرام کے میقات سے) گزرنے کے بعد احرام باندھ لیا تو دم ساقط نہ ہوگا اور اگر حج یا عمرہ کے لئے اسی سال احرام نہ باندھا تو اسے جو لازم ہوا (یعنی حج یا عمرہ) وہ ساقط نہ ہوگا مگر یہ کہ خصوصاً اسی کی نیت کرے جو اسے بغیر احرام کے داخل ہونے کے سبب لازم ہوا۔

اور محمد و محمد بن محمد ہاشم غصوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

چوں آفاقی تجاوز کرد میقات را بغیر احرام و عود کرد در ہموں سال بسوی میقات از مواظبت متقدمہ و احرام بست از انجا بہ نیت حج فرض اداء یا قضاء، یا بہ نیت حج نذریا حج نفل یا بہ نیت عمرہ نذریا عمرہ قضاء، یا عمرہ سنت، یا عمرہ مستحب در جمیع این صور ساقط گردد از وی آنچه لازم شدہ بود بروے از ادائے احد النسکین، و نیز ساقط گشت از وی دم ہر چند کہ نیت نکرده است احرام را از آنچه واجب شدہ بود بروے بسبب دخول بغیر احرام زیر انکہ مقصود تعظیم بقعہ است، و آن حاصل می آید در ضمن جمیع صور



مذکورہ، و تقیید نمودیم بہموں سال بواسطہ آنکہ اگر عود نکرد و در سال مجاوزہ بلکہ در سال دیگر ساقط نگردد و از وے نیک و نہ دم مگر آن گاہ کی تعیین کنند نیت احرام را از انچہ لازم شدہ بود و وے بسبب دخول بغیر احرام، و تقیید کردیم بہ عود بہ انی آنکہ اگر عود نکرد و بسوئی موافقت آفاقہ بلکہ احرام بست از محل یا از حرم ساقط نگردد و از وے نہ نیک و نہ دم (۲۰۱)

یعنی، جب کوئی آفاقی بغیر احرام کے میقات سے گزر آیا پھر اس سال وہ موافقت متقدمہ میں سے کسی میقات پر گیا اور وہاں اس نے حج فرض ادا کیا نضاً یا حج نفل یا حج نذر، یا عمرہ نذر یا عمرہ قضاء یا عمرہ سنت، یا عمرہ مستحب کی نیت سے احرام باندھا تو ان تمام صورتوں میں اس کے ذمے دو عبادتوں میں سے ایک عبادت اور جو دم حرم میں بغیر احرام کے داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہو گیا تھا وہ ساقط ہو گیا، چاہے اس نے بوقت احرام اس کی نیت نہ کی ہو۔ اس لئے کہ اصل مقصد تو اس مبارک خطہ کی تقطیع ہے وہ ان مذکورہ صورتوں کے ضمن میں حاصل ہو جاتی ہے۔ اور ہم نے جو اس سال کی قید لگائی ہے وہ اس لئے کہ جس سال گزرا تھا اسی سال میقات پر واپس نہ جائے گا بلکہ دوسرے سال جائے گا تو وہ سزا ساقط نہ ہوگی یعنی دم بھی اور کسی ایک عبادت کی ادائیگی اس کے ذمے باقی رہے گی، ہاں جب احرام میں ان کی نیت کر لے گا تو ساقط ہو جائے گی اور میقات پر لوٹنے کی شرط اس لئے لگائی ہے کہ میقات آفاقہ پر لوٹ کر نہ جائے بلکہ محل یا حرم سے ہی احرام باندھ لے تو اس کے ذمے سے نہ عبادت ساقط ہوگی نہ دم

اور صحیح یہ ہے کہ عبادت ساقط ہو جائے گی دم ساقط نہ ہوگا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی

۲۰۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ السحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دوم در بیان موافقت احرام حج

و عمرہ، ص ۵۹

کے پوتے مخدوم محمد امیر ایہم ٹھٹھوی "حیاة القلوب" کی عبارت "ساقط نگردد و از وے نہ نیک و نہ دم" کے تحت لکھتے ہیں:

صواب آن ست کہ گفتہ شود ساقط نہ گردد و از وے دم فقط زیرا کہ با حرام احد النسلین اگر چہ بغیر عود بسوئی میقات ساقطی شود انچہ لازم شدہ است بروی از احد النسلین الحاجۃ اعمرہ باقی نمائندہ است مگر مخرجا و ازہ بغیر عود مع احرام با احد النسلین و آن موجب اثم و دم است کما لا یخفی نادیر (۲۰۲)

یعنی، صحیح یہ ہے کہ یہاں پر کہنا چاہئے تھا کہ اس کے ذمے سے دم ساقط نہ ہوگا کیونکہ بغیر میقات تک لوٹے، اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے تو اس پر دو واجب شدہ عبادتوں میں سے ایک ساقط ہو جاتی ہے چاہے وہ حج ہو یا عمرہ اور اب سوائے نسلین (حج و عمرہ) میں سے کسی ایک کے لئے میقات پر نہ لوٹنے کے اور کوئی بات ندری اور یہ گناہ باعث دم ہے۔

اور میقات پر لوٹنے کے لئے ضروری نہیں کہ اسی میقات پر جائے جہاں سے آیا تھا احرام باندھنے کے لئے وہ کسی قریبی میقات بھی جاسکتا ہے مثلاً پاکستان سے گیا بغیر احرام مکہ میں داخل ہو گیا، اب مدینہ طیبہ یا طائف یا کسی اور میقات سے باہر جا کر آئے اور بغیر احرام کے مکہ آنے کی صورت میں اس پر دم لازم آیا تھا وہ تو کسی میقات پر جا کر احرام باندھ کر آنے سے ساقط ہو جائے گا مگر بلا احرام آنے سے جو گناہ لازم آیا اس کے لئے سچی توبہ کرنی ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں اس شخص پر لازم ہے وہ مکہ کو حج یا عمرہ کے احرام کے ساتھ آئے، اگر اسی سال آتا ہے تو تعین ضروری نہیں، اس سے حج یا عمرہ کا احرام آنا اور دم دونوں ساقط ہو جائیں گے اور اگر اس سال نہیں آتا تو سقوط نیک و دم کے لئے تعین نیت ضروری ہوگا اور ہر صورت میں توبہ لازم ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۲۸ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶م (301-F)

۲۰۲۔ حیاة القلوب فی زیلۃ السحبوب، مقدمہ الرسالہ، فصل دوم در بیان موافقت احرام، ص ۵۹

## طواف

### طواف میں نیت کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں نیت شرط ہے یا بلا نیت طواف ہو جائے گا اور اگر شرط ہے تو کس کس طواف میں صرف طواف فرض اور واجب میں یا ہر طواف میں؟

(السائل: محمد عارف، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیت ہر طواف میں صحت طواف کی شرط ہے یا بلا نیت طواف کیا تو طواف نہیں ہوگا چاہے طواف فرض ہو یا واجب یا نفل، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

تجزم نیت کردن برائے طواف اگر چه بوجه اطلاق باشد و این نیت از

شروط صحت طواف است خواه طواف حج باشد یا غیر آن (۲۰۳)

یعنی، پانچواں فرض طواف کی نیت ہے چاہے (نیت) مطلق ہو اور طواف میں نیت طواف کے صحیح ہونے کی شرائط سے ہے، چاہے وہ طواف حج کا ہو یا غیر حج کا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متونی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس میں (یعنی طواف زیارت میں) بلکہ ہر طواف میں نیت شرط ہے، اگر نیت نہ ہو طواف نہ ہو، مثلاً دشمن یا درندے سے بھاگ کر پھیرے کئے طواف نہ ہو، بخلاف طواف عرفہ کے کہ وہ بغیر نیت بھی ہو جاتا ہے مگر یہ

نیت شرط نہیں کہ یہ طواف زیارت ہے بحوالہ "جوہرۃ التبرہ" (۳۲) یا در ہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے زبان سے نیت کرنا شرط نہیں بلکہ مستحسن ہے یعنی کعبہ کے گرد سات چکر طواف کرنے کے ارادے سے لگائے تو اس کا طواف درست ہوگا اگر چہ طواف شروع کرتے وقت اس نے زبان سے نیت نہ کی تھی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۳ دسمبر ۲۰۰۶م (315-F)

### حجر اسود کے مقابل تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھانا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا کیسا؟ سنت یا مستحب اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں؟ اور ہاتھ اٹھا کر انہیں چھوڑ دیا جائے یا انہیں چوم لیا جائے؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

إنما قلنا بأنه يرفع يديه لقوله عليه الصلاة والسلام: لَا تَرْفَعُ الْأَيْدِيَّ إِلَّا فِي سَبْعِ مَوَاطِنَ: فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ، وَ فِي الْقُنُوتِ، وَ فِي الْوُتْرِ، وَ فِي الْعِيدَيْنِ، وَ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ، وَ عَلَى الصَّفَا وَ الْمَرْوَةِ، وَ بَعْرَقَاتٍ، وَ بِحَمْعٍ (۲۰۵)

یعنی، ہم کہتے ہیں کہ وہ ہاتھ اٹھائے گا اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ہاتھ نہ اٹھائے جائیں مگر سات مقامات پر، ابتداء نماز میں، قنوت میں، عیدین میں، استلام کے وقت، صفا اور مروہ پر، عرفات میں اور مزدلفہ میں۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

سنت است رنغ یدین کند در وقت گفتن تکبیر بمقابلہ حجر اسود

یعنی، سنت ہے کہ حجر اسود کے مقابل تکبیر کہتے وقت رنغ یدین کرے

اور ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں اس کے بارے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ کندھوں

کے برابر تک اٹھائے جائیں اور دوسرا یہ کہ کانوں تک اٹھائے جائیں چنانچہ علامہ رحمت اللہ

بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

يرفع يديه حذاء منكبيه أو أذنيه مستقبلاً لمواطن كفيه الحجر (۲۰۶)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر یا کانوں کے برابر

اپنی دونوں ہتھیلیوں کو حجر اسود کی جانب کرتے ہوئے اٹھائے۔

بعض نے رنغ یدین کو مطلق ذکر کیا اس کی تصریح نہیں کی کہ کہاں تک اٹھائے جیسا کہ

علامہ ابوالحسن احمد بن محمد بن احمد البغدادی المعروف بالقندوری متوفی ۴۲۸ھ نے لکھا کہ

و کبر و رفع يديه (۲۰۷)

یعنی، تکبیر کہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھائے۔

اور اکثر نے لکھا کہ ہاتھ اٹھائے جیسا کہ نماز میں اٹھاتا ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود

موصلی حنفی متوفی ۶۸۲ھ (۲۰۸) اور امام مظفر الدین احمد بن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۳ھ

(۲۰۹) لکھتے ہیں:

و رفع يديه كالصلاة

یعنی، نماز (میں ہاتھ اٹھانے) کی مثل ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوزجندی المعروف بقاضیخان متوفی ۵۹۲ھ (۲۱۰) اور ان سے

۲۰۶۔ لباب المناسک، باب دخول مكة، فصل الشروع في الطواف

۲۰۷۔ مختصر القدوری، کتاب الحج

۲۰۸۔ المختل مع شرحه للمصنف، الحز (۱)، کتاب الحج، فصل في دخول الحرم، ص ۱۸۹

۲۰۹۔ مجمع البحرين و ملتقى التبرين، کتاب الحج، فصل في صفة افعال الحج

۲۱۰۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہاشم الہندیہ، المسجل (۱)، کتاب الحج، فصل في كيفية الحج، ص ۲۹۲

علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ (۲۱۱) نقل کرتے ہیں:

و يستقبله و يكبر رافعاً يديه كما يكبر للصلاة ثم يرسلهما

یعنی، حجر اسود کی طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھاتے ہوئے تکبیر کہے جیسا کہ

نماز کے لئے تکبیر کہتا ہے، پھر ان کو چھوڑ دے۔

اور حنفی جب ہاتھ اٹھانے کے بارے میں کہا فی الصلاة (جیسا کہ نماز میں) کہے تو

اس سے ظاہر یہی ہے کہ اس کی مراد کانوں تک ہاتھ اٹھانا ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ بن

عبد اللہ سندھی کی کتاب "لباب المناسک" میں عبارت کہ "وہ کندھوں یا کانوں تک ہاتھ

اٹھائے" کے تحت ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أي كما في الصلاة، و هو الأصح (۲۱۲)

یعنی، جیسا کہ نماز میں اور یہی اصح ہے۔

اور بعض فقہاء کا قول ہے کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھائے جیسا کہ علامہ کاسانی حنفی لکھتے

ہیں کہ و رفع يديه كما في الصلاة لكن حذاء منكبيه (۲۱۳) اور علامہ سراج الدین عمر بن

ابرہیم ابن نجیم حنفی نے "بدائع" (۲۱۴) سے نقل کیا اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی نے کہ

و في "البدائع" و غيره، و الصحيح أنه يرفع يديه حذاء منكبيه

كذا في "النهر الفائق" و اللفظ للهندية (۲۱۵)

یعنی، "بدائع الصنائع" وغیرہ میں ہے: صحیح یہ ہے کہ وہ کندھوں کے

برابر تک ہاتھ اٹھائے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

۲۱۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، المسجل (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس في صفة الحج، ص ۲۲۵

۲۱۲۔ السلك النقط في السنن المتوسطة، باب دخول مكة، فصل في صفة الحج، ص ۱۳۰

۲۱۳۔ بدائع الصنائع: ۱/۴۶

۲۱۴۔ النهر الفائق: ۷۴/۲

۲۱۵۔ الفتاویٰ الہندیہ: ۲۲۵/۱

فقد اختلف التصحيح (۲۱۶)

یعنی، تصحیح میں اختلاف ہے۔

اور خود لکھا ہے کہ۔

كالصلاة: أى حذاء أذنيه

یعنی، نماز کی مثل ہاتھ اٹھائے یعنی اپنے دونوں کانوں کے برابر تک۔

امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

و يستقبله بوجهه رافعاً يديه حذاء أذنيه كما في الصلاة (۲۱۷)

یعنی، حجر اسود کی طرف اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھاتے ہوئے متوجہ ہو جیسا کہ نماز میں۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

ثم يأتى الحجر الأسود، و يقف بحباله، و يستقبل بوجهه رافعاً يديه حذاء أذنيه كما في الصلاة بالحديث المشهور (۲۱۸)

یعنی، پھر حجر اسود کے پاس آئے اور اس کے سامنے کھڑا ہو جائے اور اس کا استقبال اپنے چہرے کے ساتھ کرے، اپنے دونوں ہاتھ اپنے کانوں تک اٹھاتے ہوئے جیسا کہ نماز میں، حدیث مشہور کی دلالت سے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اب كعبه في طرف منه كركى طرف ركن يمانى في جانب سب سب اسود  
كقريب يمين كركى اسود كركى تمام كركى اسود كركى اسود كركى اسود  
نيت كركى اسود كركى اسود كركى اسود كركى اسود كركى اسود  
اس نيت كركى اسود كركى اسود كركى اسود كركى اسود كركى اسود

۲۱۶۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۴/۹۲

۲۱۷۔ إثارة الرغب والرشوق، القسم الأول، الفصل الحادى والعشرون، ص ۲۷۳

۲۱۸۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، فصل قبل فصل في حقيقة الطواف، ص ۳۸۵

مقابل ہو (اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی) کانوں

تک ہاتھ اس طرح اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف رہیں اور کہو

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى

رَسُولِ اللَّهِ ” اور نیت کے وقت ہاتھ نہ اٹھاؤ جیسے بعض مطوف (طواف

کرنے والے) کرتے ہیں کہ یہ بدعت ہے۔“ (۲۱۹)

لہذا کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور اس کی تائید حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی

مروی حدیث سے بھی ہوتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يَخَاضِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ“

”بے شک رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں دستہائے

اقدس کانوں کے برابر تک بلند فرماتے۔“

اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی ”صحیح“ میں (۲۲۱) اور امام نسائی نے اپنی ”سنن“

میں (۲۳۰) اور امام ابن ماجہ نے اپنی ”سنن“ میں (۲۲۲) نے روایت کیا ہے۔

مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

کیفیت رفع آن است کہ بردارد و دوست راتا گوش خود چنانکہ در نماز

تکبیرتین کہ استقبال کند باطن کفین را بسوی حجر، وبعد از فراغ از رفع

ارسال کند ہر دو دست را (۲۲۳)

یعنی، کیفیت رفع یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے کانوں تک

اٹھائے جیسا کہ نماز میں، اس حیثیت سے کہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کے

۲۱۹۔ بہار الشریعہ، حصہ (۶)، طواف کا طریقہ اور دعائیں، ص ۳۸

۲۲۰۔ صحیح مسلم، فی کتاب الصلاة، باب (۹) استحباب رفع البدین خلو المنکین مع تکبیر الإحرام

۲۲۱۔ سنن النسائی، فی کتاب الصلاة، باب رفع البدین حیال اذنین

۲۲۲۔ سنن ابن ماجہ، فی إقامة الصلاة و السنة فیہا، باب رفع البدین إذا رکع

۲۲۳۔ حیاة القلوب فی زیارہ المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل سیوم در بیان کیفیت اداء

طواف، ص ۱۶۷



باطن سے بسوئے حجر اسود استقبال کرے، اور (تکبیر سے) فراغت کے بعد اپنے دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے۔

کانوں تک ہاتھ اٹھانا مرد کے لئے کیونکہ وہ نماز کے لئے بھی کانوں تک ہاتھ اٹھاتا ہے اور عورت کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اس لئے کہ وہ نماز کے لئے بھی یہیں تک ہاتھ اٹھاتی ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں: ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انہیں بوسہ لے لو (۲۲۳)۔ اس عبارت اور اس کی مثل عبارات فقہاء سے بعض لوگوں کو اشتباہ ہو جاتا ہے کہ ہاتھ اٹھانا اور ہونو منا ایک ہی چیز ہے۔

لیکن اگر علماء و فقہاء کی اس باب میں عبارات پر غور کیا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ دونوں الگ الگ ہیں جیسا کہ علامہ سید سلمان اشرف لکھتے ہیں:

اور مسجد الحرام میں حاضر ہو کر سب سے پہلے حجر اسود کی طرف رخ کر کے تکبیر و تہلیل کہتا ہے، جب سنگ مقدس کے پاس پہنچے تو رکوع بعد حجر اسود کے قریب اس کی ذنی جانب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے سیدھے ہاتھ کور ہے پھر طواف کی نیت کرے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیْدُ طَوَافَ بَیِّتِکَ الْمُحَرَّمِ فَیَسِّرْ لِّیْ وَ تَقَبَّلْ مِنِّیْ ..... اس نیت کے بعد کعبہ کو منہ کئے اپنے دائیں سمت چلے جب سنگ کے مقابل ہو جو ادنیٰ حرکت سے حاصل ہوتا ہے کانوں تک دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے جیسے تکبیر تحریمہ کے وقت نماز میں ہاتھوں کو بلند کرتے ہیں لیکن ہتھیلیاں حجر اسود کی طرف ہوں اور کہے: بِسْمِ اللّٰهِ وَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ اللّٰهُ اَکْبَرُ وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ ..... اب میسر ہو سکے تو حجر مطہر پر دونوں ہتھیلیاں رکھ کر ان کے بیچ منہ رکھ کر یوں بوسہ دے کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کرے ..... یہ بھی میسر نہ آئے تو ہاتھوں سے اس کی طرف

اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لے، اصطلاح شرع میں اسے تقبیل و استام کہتے ہیں ملخصاً۔ (۲۲۵)

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی نے طریقہ طواف میں پانچ امور کا ذکر کیا ہے ان میں سے پانچواں یہ ہے کہ میسر ہو سکے تو حجر اسود پر دونوں ہتھیلیاں اور ان کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ دو کہ آواز پیدا نہ ہو تین بار ایسا ہی کر، یہ نصیب ہو تو کمال سعادت ہے یقیناً تمہارے محبوب و مولیٰ محمد رسول اللہ ﷺ نے بوسہ دیا اور روئے مقدس پر اس پر رکھا ہے، خوش نصیبی کہ تمہارا منہ وہاں تک پہنچے اور جہوم کے سبب نہ ہو سکے تو وہاں اور وہاں کو ایذا نہ دے نہ آپ دبوچو بلکہ اس کے عوض ہاتھ سے چھو کر اُسے چوم لو اور ہاتھ نہ پہنچے تو لکڑی سے چھو کر چوم لو، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دے لو ..... اور حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے ہاتھوں کو بوسہ دینے کو استام کہتے ہیں۔ (۲۲۶)

مندرجہ بالا عبارت کی روشنی میں یہ بات ثابت ہوئی کہ وہاں جو امور انجام دینے ہیں ان میں سے ایک نیت، دوسرا تکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھانا، تیسرا حجر اسود کو بوسہ دینا۔ اور جو ہاتھ سے اشارہ کر کے اُسے بوسہ دینا ہے وہ ایک مستقل امر نہیں ہے بلکہ بوسہ دینے کے قائم مقام ہے تو کیفیت یہ ہوگی کہ جب نیت کر لے گا تو تکبیر و تہلیل کے ساتھ کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا پھر حجر اسود کو بوسہ دینے کا موقع میسر آئے تو دے، بوسہ میسر نہ آئے تو ہاتھ سے چھو کر اُسے چوم لے (بشرطیکہ حالت احرام میں نہ ہو کیونکہ حجر اسود پر کثیر مقدار میں خوشبو لگی ہوتی ہے اور خوشبو منوعات احرام سے ہے)، یہ بھی نہ ہو سکے تو لکڑی سے چھو کر چوم لے اور یہ بھی نہ ہو تو ہاتھ سے اشارہ کر کے اُسے چومے۔ آپ نے دیکھا کہ جس ہاتھ اٹھانے کی بات کتب فقہ کے حوالے سے گزری وہ اور ہے اور جس میں اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنے کا ذکر ہے وہ اور ہے وہاں ہاتھ کانوں تک لے جا کر انہیں چھوڑ دینے کی تصریح تھی، یہاں چوم لینے کا ذکر ہے۔

تو جہوم کے وقت بحالت احرام پہلے نیت کرے گا پھر حجر اسود کے مقابل ہو کر تکبیر و تہلیل

کہتے ہوئے کانوں تک ہاتھ اٹھائے گا اور پھر حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں پُوم لے گا کہ جسے استلام الحجر کہتے ہیں۔ اب یہ بات کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے بعد انہیں چھوڑ دے پھر اشارے کے لئے ہاتھ اٹھائے یا کانوں تک ہاتھ اٹھانے کے فوراً بعد ان سے حجر اسود کی طرف اشارہ کر کے انہیں پُوم اس کی تفصیل یہ ہے کہ چونکہ فقہاء کرام نے تکبیر کے باب میں لکھا ہے کہ کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور چھوڑ دے تو نتیجہ یہ نکلا کہ صورت مذکورہ میں بھی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے ہاتھ چھوڑ کر اشارہ کے لئے انہیں دوبارہ اٹھائے۔

اب رہی یہ بات کہ حجر اسود کو اس پر منہ رکھ کر پُومنے یا ہاتھ سے چھو کر ہاتھ کو پُومنے یا لکڑی سے چھو کر پُومنے کی استطاعت نہ ہو تو حجر اسود کی جانب اشارہ کر کے ہاتھوں کو پُومنے کے لئے انہیں کہاں تک اٹھائے تو اس باب میں فقہاء کا قول ہے:

و يشير بكتفيه نحو الحجر ..... ثم يقبل كفيه (۲۲۷)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی جانب اشارہ کرے..... پھر اُن کو پُوم لے۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

يشير بكتفيه نحو الحجر كأنه واضع على الحجر مع التكبير و التهليل، ثم يقبل كفيه (۲۲۸)

یعنی، اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی جانب تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے کو یا وہ حجر اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر اُن کو پُوم لے۔

اور اس باب میں صریح عبارت علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ نے نقل فرمائی ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

و في "الحانية" ذكر مسح الوجه بالليل مكان التقبيل لكن بعد أن يرفع يديه كما في الصلاة، كذا في "المحتبى"، و "مناسك

الکرمانی، "زاد في التحفة" و يرسلها ثم يستلم (۲۲۹)  
یعنی، "فتاویٰ حسانیہ" میں بوسہ دینے کی جگہ (اشارے کے بعد)  
ہاتھوں کو چہرے پر ملنے کا ذکر کیا لیکن یہ رنغ یدین کے بعد جیسا کہ نماز  
میں، اسی طرح "محتبى" اور "مناسك كرماني" (المسالك في  
المناسك) میں ہے اور "تحفة الفقهاء" میں زیادہ کیا (رنغ یدین کے  
بعد) دونوں ہاتھوں کو چھوڑ دے پھر استلام کرے۔

ان عبارات میں استلام کے واسطے صرف اشارہ کے لئے ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اس کی  
کوئی حد مقرر نہیں کہ کہاں تک اٹھائے۔ ظاہر یہی ہے کہ اشارہ کے لئے سینے کے برابر سے  
لے کر کندھوں تک یا کندھوں سے تھوڑا اوپر تک ہاتھ اٹھائے گا کہ اگر کوئی شخص حجر اسود کے  
پاس کھڑا ہو تو اُسے حجر اسود کو چھونے کے لئے کہاں تک ہاتھ اٹھانے پڑیں گے اس کی حد  
مقرر نہیں کی جاسکتی کیونکہ جو دراز قد ہوگا اور جو درمیان قد ہوگا اور جو پست قد ہوگا سب کے  
ہاتھ اٹھانے کی حد الگ الگ ہوگی، جب یہاں مقصود اشارہ ہے جو بالفعل پُومنے کے قائم  
مقام ہے تو ہر شخص اپنے قد کے حساب سے ہاتھ اٹھائے گا۔ بہر حال اشارہ میں ہاتھ کی  
بتھیلیاں حجر اسود کی جانب رکھے گا کیونکہ یہ اشارہ اس بات کا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ حجر اسود پر  
رکھ رہا ہے پھر ان کو پُوم رہا ہے۔

اور استلام ہر چکر میں مسنون ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ  
لکھتے ہیں:

كلما مرّ بالحجر فعل ما ذكر من الاستلام

یعنی، جب جب حجر اسود سے گزرے استلام کرے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: من الاستلام: فهو سنة بين كل شوطين كما في "غاية البيان"

یعنی، استلام طواف کے ہر دو چکروں کے مابین مسنون ہے جیسا کہ

”غاية البيان“ میں ہے۔

اسی طرح حکم ہے کہ طواف کو اسلام حجر کے ساتھ ختم کرے یعنی طواف پورا کر کے اسلام حجر کرے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں (طواف کے) شروع اور آخر میں اسلام درمیان کے اسلام سے زیادہ مؤکد ہے (۲۳۰) اور ہر بار رفع یدین کے بارے میں لکھتے ہیں:

و اعتقادی أن عدم الرفع هو الصواب و لم أر عنه عليه الصلاة والسلام خلافاً (۲۳۱)

یعنی، میرا اعتقاد یہ ہے کہ (ہر بار میں) ہاتھ نہ اٹھانا ہی حق ہے اور میں نے آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اس کا خلاف نہیں دیکھا۔ اور فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف وسعی کے مابین بھی اسلام کرے، جیسا کہ علامہ شمس الدین ترمذی نے ”توضیح البصائر“ میں لکھا ہے اور علامہ شامی نے ”اللباب“ سے نقل کرتے ہیں کہ

و كذا يسن بين الطواف والسعي

یعنی، اسی طرح طواف اور وسعی کے مابین مسنون ہے۔

یہ دراصل نواں اسلام ہے جو طواف کے ابتداء سے اختتام تک آٹھ اسلام کے علاوہ ہے، اور یہ مستحب ہے جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی فرماتے تھے:

صفا و مروہ میں وسعی کے لئے (واج طواف، ملتزم سے چمٹنے اور زمزم پینے کے بعد) پھر حجر اسود کے پاس آؤ اسی طرح تکبیر وغیرہ کہہ کر چومو۔ (۲۳۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، (نوفمبر ۲۰۰۶ م (224-F))

۲۳۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، السجل (۲)، کتاب الحج، مطلب فی طواف القدوم، ص ۴۹۸

۲۳۱۔ رد المحتار: ۴/۹۸

۲۳۲۔ بہار الشریعت، حصہ ششم، مفامروہ کی سی، ص ۵۳

## اسلام حجر کی کیفیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اسلام حجر کسے کہتے ہیں اور اس کی کیا کیفیت ہے؟

(السائل: محمد عرفان المانی، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اسلام کسے کہتے ہیں؟ اسلام الحجر، حجر اسود کو بوسہ دینے یا چھونے کو کہتے ہیں، چنانچہ امام نجم الملک و لہذا بن ابی حفص عمر بن محمد نسبی متوفی ۵۳۷ھ لکھتے ہیں:

و استلام الحجر الأسود: كَمَسُهُ بِقَمِ أَوْ يَدٍ (۲۳۳)

یعنی، اور اسلام حجر اسود: اُسے منہ یا ہاتھ سے چھونا ہے۔

اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ثم يستلم الحجر أى يلمسه إما بالقلبة أو باليد على ما فى "

القاموس" (۲۳۴)

یعنی، اسلام الحجر یعنی اُسے چھونے یا بوسہ کے ساتھ یا ہاتھ کے ساتھ

اس بنا پر جو "قاموس" میں ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

حجر اسود کو بوسہ دینے یا ہاتھ یا لکڑی سے چھو کر چوم لینے کا اشارہ کر کے

ہاتھوں کو بوسہ دینے کو اسلام کہتے ہیں۔ (۲۳۵)

اسلام کی کیفیت: اسلام کی کیفیت کے بارے میں امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی

حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ طلبة اطلبہ فی إصلاحات الفقہ، کتاب المناسک، ص ۱۱۱

۲۳۴۔ السالك المنقسط فی المناسک المتوسط، ص ۱۴۴

۲۳۵۔ بہار الشریعت، حصہ ششم، حج کا بیان، طواف کا طریقہ و ردعائیں، ص ۲۸

و تفسیر الاستلام أن يضع كَفَّيْهِ عَلَى الْحَجَرِ وَ يَقْبَلُهُ إِنْ أَمَكَنَ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ أَحَدٍ، فَإِنْ لَمْ يَمَكُنْهُ السَّحُودُ يَتَقَبَّلُ عَلَى التَّجْبِيلِ، فَإِنْ يَمَكُنْهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ يَسْتَلِمُهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَمَكُنْهُ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ يَشِيرُ بِكَفِّهِ نَحْوَ الْحَجَرِ، كَأَنَّهُ وَاضِعٌ عَلَى الْحَجَرِ مَعَ التَّكْبِيرِ وَ التَّهْلِيلِ، ثُمَّ يَقْبَلُ كَفَّيْهِ (۲۳۶)

یعنی، استلام کی تفسیر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو کسی کو ایذا دینے بغیر اپنی دونوں ہتھیلیاں حجرِ اسود پر رکھے اور انہیں بوسہ دے، پس اگر ممکن نہ ہو تو صرف بوسہ پر اکتفاء کرے پھر اگر یہ بھی بغیر ایذا دینے ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ سے استلام کرے، پھر اگر بغیر ایذا کے یہ بھی ممکن نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں سے حجرِ اسود کی طرف تکبیر و تہلیل کہتے ہوئے اشارہ کرے گویا کہ وہ حجرِ اسود پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے پھر ان کو بوسہ دے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوز جندی حنفی متون ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و يستلم الحجر و تفسیر ذلك أن يضع كَفَّيْهِ الْحَجَرِ وَ يَقْبَلُ الْحَجَرِ إِنْ اسْتَطَاعَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُوْذِيَ أَحَدًا لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ، وَ الْحِكْمَةُ فِي تَقْبِيلِ الْحَجَرِ مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: "وَيُسْهَدُ لِمَنْ اسْتَلَمَهُ" لَمَّا أَخَذَ اللَّهُ الْمِيثَاقَ عَلَى بَنِ آدَمَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ كَتَبَ بِذَلِكَ كِتَابًا فَجَعَلَهُ فِي حُوفِ الْحَجَرِ، فَبِحُجِّي يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ اسْتِلَامَ الْحَجَرِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُوْذِيَ أَحَدًا لَا يَسْتَلِمُهُ، لَكِنْ يَسْتَقْبِلُ الْحَجَرِ وَ يَكْبِّرُ وَ يَشِيرُ بِكَفِّهِ نَحْوَ الْحَجَرِ وَ يَهْلِلُ وَ يَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى وَ يَصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ يَقْبَلُ كَفَّيْهِ (۲۳۷)

۲۳۷۔ السالك في المناسك، المجلد (۱)، ص ۳۸۵-۳۸۶

۲۳۸۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، فصل فی کیفیہ اداء

الحج، ص ۲۹۲

یعنی، استلام حجر تو اس کی تفسیر یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھے اور کسی کو ایذا پہنچائے بغیر حجرِ اسود کو بوسہ دے، اگر استطاعت رکھتا ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا اور حجرِ اسود کو بوسہ دینے کی حکمت وہ ہے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا: "جب اللہ تعالیٰ نے اولادِ آدم سے پختہ عہد لیا تو اُسے لکھا اور حجرِ اسود کے درمیان رکھ دیا تو حجرِ اسود قیامت میں آئے گا ہر اس شخص کی کو ایسی دے گا جس نے اس کا استلام کیا ہوگا۔" اور اگر کسی کو ایذا پہنچائے بغیر استلام حجر کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو استلام نہ کرے لیکن حجرِ اسود کی طرف منہ کرے اور اپنی ہتھیلیوں سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کرے اور تکبیر و تہلیل کرے، اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے، نبی ﷺ پر درود پڑھے پھر اپنی ہتھیلیوں کو چوم لے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و صفة الاستلام يضع كَفَّيْهِ عَلَى الْحَجَرِ وَ يضع فمہ بین كَفَّيْهِ وَ يَقْبَلُهُ بِغَيْرِ صَوْتٍ إِنْ تَبَسَّرَ وَ إِلَّا يَمْسَحُهُ بِالْكَفِّ وَ يَقْبَلُهُ وَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَسْحَدَ عَلَيْهِ (أَيْ يَضَعُ وَجْهَهُ أَوْ جَبِينَهُ عَلَى هَيْئَةِ السَّحُودِ) وَ يَكْرَهُ مَعَ التَّجْبِيلِ ثَلَاثًا، وَ إِنْ لَمْ يَتَبَسَّرْ ذَلِكَ لِمَسِّ الْحَجَرِ شَيْئًا (أَيْ مِنْ عَصَا وَ نَحْوِهَا) وَ قَبْلَ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِنْ أَمَكَنَهُ وَ إِلَّا يَقِفُ بِحِجَالِهِ مُسْتَقْبِلًا لَهُ رَافِعًا يَدَيْهِ مُشِيرًا بِهِمَا إِلَيْهِ كَأَنَّهُ وَاضِعٌ يَدَيْهِ عَلَيْهِ وَ قَبْلَ كَفَّيْهِ بَعْدَ الْإِشَارَةِ، صَرَّحَ بِهِ الْحَلَلَاوِي (۲۳۸)

یعنی، استلام کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اگر تیسر ہو تو حجرِ اسود پر دونوں ہتھیلیاں رکھے اور ان کے مابین اپنا منہ رکھے اور حجرِ اسود کو بغیر آواز کے بوسہ دے ورنہ حجرِ اسود کو ہاتھ سے چھو کر چوم لے اور مستحب ہے اس پر جھکے (یعنی اپنا چہرہ یا پیشانی اس پر سجدے کی ہیئت میں رکھے) اور اسے تین

۲۳۸۔ کتاب المناسک مع شرحہ للأعلیٰ القلری، فصل فی صفة الشروع فی الطواف، ص ۱۴۴-۱۴۵



بار کرے اور اگر یہ میسر نہ ہو اور ممکن ہو تو چھڑی وغیرہ سے حجر اسود کو چھو کر اُسے پُوم لے ورنہ حجر اسود کی جانب منہ کر کے کھڑا ہو اور اپنے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود کی جانب اشارہ کرتے ہوئے بلند کرے گویا کہ اپنے ہاتھ حجر اسود پر رکھ رہا ہے اور اشارے کے بعد اُن کو پُوم لے (شارح قدوری ابو بکر بن علی) لحدادی نے (سراج الوہاج میں) اس کی تصریح کی ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

صفة الإسلام أن يضع كفيه على الحجر و يقبله ذلك إن أمكنه من غير أن يؤذي أحداً كذا في "المحيط"  
یعنی، اسلام کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجر اسود پر رکھے اور بوسہ دے، اگر کسی کو ایذا دینے بغیر ممکن ہو، اسی طرح "محیط" میں ہے۔

و إلا لمس الحجر بيده و قبل يده و إن لم يستطع ذلك أمس الحجر شيئاً في يده من عرجون و غيره ثم قبل ذلك الشيء كذا في "الكافي" (۲۳۹)

یعنی، ورنہ حجر اسود کو ہاتھ سے چھو کر اُسے بوسہ دے اور اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اپنے ہاتھ میں موجود ککڑی وغیرہ سے اُسے چھوئے، پھر اس کو بوسہ دے۔ اسی طرح "کافی نسفی" میں ہے۔  
لکھتے ہیں:

فإن لم يستطع شيئاً من ذلك يستقبله و يرفع يديه مستقبلاً بباطنهما إياه و يكبر و يحمد و يصلّي على النبي ﷺ كما في "فتح القدير" (۲۴۰)

۲۳۹۔ الکافی فی شرح الوافی للنسفی: ۱/۴۵۰، مصوّر مخطوط

۲۴۰۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۴)، کتاب الحج، الباب الخامس فی صفة الحج، ص ۲۲۵

یعنی، پھر ان میں سے کسی کی بھی استطاعت نہ رکھتا ہو تو حجر اسود کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ان کی ہتھیلیاں حجر اسود کی جانب ہو جائیں تکبیر، تہلیل اور تہمید کہے اور نبی ﷺ پر درود پڑھے۔  
اس طرح "فتح القدير" میں ہے۔

اور اشارے سے اسلام کرنے میں ہاتھ کہاں تک اٹھائے اس کی تصریح نظر سے نہیں گزری البتہ اپنے دونوں ہاتھوں سے حجر اسود کی جانب اس طرح اشارہ کرنے کا حکم ہے گویا اس پر ہاتھ رکھے ہوئے ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہاں ہاتھ اٹھانے سے مقصود اشارہ کرنا ہے تو ہاتھ حجر اسود کے برابر سینے یا کندھوں تک اٹھیں گے اور وہ تکبیر جس کے ساتھ رفع یدین کا حکم ہے اور وہ اسلام الحجر سے قبل ہے اس میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا حکم اور اسلام الحجر حجر اسود کو بوسہ دینے کا نام ہے جو کہ نیت طواف اور تکبیر مع رفع یدین کے بعد ہے اور اس کے بعد پھیرے میں اور طواف کے اختتام پر مسنون ہے، پھر بوسہ نہ دے سکے اور اس کے بعد ذکر کی گئی کیفیتوں پر قدرت نہ پانے کی صورت میں ہاتھوں سے اشارہ کر کے انہیں پُومنے کا حکم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۹ نومبر ۲۰۰۶ م (252-F)

## نماز طواف ترک کرنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج اور عمرہ میں نماز طواف واجب ہے تو اس کے ترک کرنے پر کیا لازم آتا ہے اور اگر کچھ بھی لازم نہیں آتا تو اس کی وجہ کیا ہے؟

(السائل: محمد بنیل قادری، لیبک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف اگر چہ واجب ہے مگر اس کے ترک پر دم لازم نہیں ہوتا، کیونکہ یہ حج یا عمرہ کے واجبات سے نہیں ہے بلکہ طواف کے واجبات سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ یہ نماز اس طواف کرنے والے پر بھی واجب ہے جو حج

یا عمرہ کے طواف کے علاوہ اور کوئی طواف کرے، اس کے علاوہ فقہاء کرام نے اور وجوہ بھی بیان کی ہیں چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

الما عدم وجوب دم و ترک دو رکعت طواف پس بواسطہ آن کہ دو رکعت واجب طواف اند نہ واجب حج و عمرہ، لہذا واجب باشد ادا آنہا ہر کسی کہ طواف کند بکعبہ بغیر احرام حج و عمرہ یا بواسطہ آنکہ وجوب آن دو رکعت مختلف فیہ است یا بجہت آنکہ جمع عمر وقت آنہا است پس حصو رگر دو ترک آنہا تادم حیات (۲۴۱)

یعنی، دو رکعت (نماز) طواف ترک کرنے پر دم لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ دو رکعت پڑھنا طواف کے واجبات سے ہے نہ کہ حج و عمرہ کے واجبات سے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا پڑھنا اس شخص پر واجب ہے جو حج اور عمرہ کے علاوہ کوئی اور طواف کرے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان رکعات کا وجوب مختلف فیہ۔ یا اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے جب تک زندگی ہے ان کا ترک حصو ر نہ ہوگا۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ "عالم گبری" کے حوالے سے لکھتے ہیں: اگر بھیڑ کی وجہ سے مقام ابراہیم میں نماز نہ پڑھ سکے تو مسجد شریف میں کسی اور جگہ پڑھے، اور مسجد احرام کے علاوہ کہیں اور پڑھی جب بھی ہو جائے گی۔

نیز "لباب" کے حوالے سے لکھتے ہیں:

حرم مکہ کے اندر جہاں بھی ہو۔ (۲۴۲)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، دینابر ۲۰۰۷ م (348-F)

۲۴۱۔ حیلۃ القلوب فی زیارۃ المحبوب، مقدمۃ الرسالہ، فصل سیوم، تعلیل در واجبات، (ربعہ اولیٰ)

واجبات عشرہ، ص ۴۶

۲۴۲۔ بیہار التریب، حصہ ششم، نماز طواف، ص ۸۳

وہ اوقات جن میں نماز طواف پڑھنا ممنوع ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ کونسے اوقات ہیں جن میں طواف کرنے والا طواف تو کرے مگر نماز طواف نہ پڑھے؟

(السائل: سلیم گھانچی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف واجب ہے چاہے طواف فرض ہو یا واجب، سنت ہو یا نفل۔ اور نماز طواف نہ پڑھنے کا مطلب ہے کہ مندرجہ ذیل مذکور مخصوص اوقات میں نہ پڑھے، جب وہ وقت ختم ہو جائے تو جتنے طواف اس وقت میں کئے تھے ان کے نوافل ذمہ میں بدستور واجب رہیں گے، اور وہ اوقات جن میں طواف کرنے والا نماز طواف نہیں پڑھے گا مندرجہ ذیل ہیں:

- ۱۔ سورج نکلنے سے بعد نیزہ اونچا ہونے تک۔ (یعنی فجر کا وقت ختم ہونے کے بعد سے ۲۰ منٹ)
- ۲۔ عین دوپہر کے وقت جب سورج سر پر ہو۔ (یعنی ظہر کا وقت شروع ہونے سے پہلے ٹھوکی کبریٰ)
- ۳۔ سورج زرد پڑ جانے کے بعد غروب ہونے تک۔ (یعنی مغرب کا وقت شروع ہونے سے پہلے آخری بیس منٹ)

۴۔ صبح صادق کے بعد سورج نکلنے تک۔ (فجر کا وقت شروع ہونے سے اختتام تک)

۵۔ عصر کے فرض حنفی وقت میں پڑھنے کے بعد سورج کے زرد پڑنے تک۔ (یعنی عصر پڑھ لی اب مغرب کے وقت تک)

۶۔ سورج غروب ہونے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے۔ (یعنی مغرب کے ابتدائی وقت سے نماز مغرب پڑھ لینے تک)

۷۔ ہر خطبہ کے وقت عموماً اور خطبہ جمعہ کے وقت خصوصاً۔

۸۔ امام کے فرض میں ہونے کے وقت۔

نماز طواف کا پہلے تین اوقات میں پڑھنا بالاتفاق مکروہ تحریمی ہے، اور باقی پانچ وقتوں

میں سید احمد حموی کے قول (فی شرح الکنز) کے مطابق مکروہ تحریمی ہے اور ملا علی القاری کے "شرح المناسک" میں قول سے مستفاد یہ ہے کہ ان میں کراہت تنزیہی ہے۔ اسی طرح "حجۃ القلوب فی زیارة المحبوب" (باب سیوم فصل ہلثم ص ۱۵۴) میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ یانیر ۲۰۰۷ م (350-F)

### نماز عصر کے بعد نماز طواف کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس نے نماز عصر پڑھنے کے بعد اگر نفل طواف کیا تو وہ نماز طواف کب پڑھے اگر نماز مغرب کے بعد پڑھے تو سنتوں کے بعد پڑھے یا پہلے پڑھے؟

(السائل: محمد صابر، صابر گارمنٹس، بیٹھادار، کراچی)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نماز طواف میں اصل تو یہ ہے کہ طواف کے بعد نماز طواف کو مؤخر نہ کرے اور اگر مؤخر کرے گا تو کراہت لازم ہوگی، ہاں اگر طواف سے ایسے وقت میں فارغ ہوا کہ مکروہ وقت تھا تو اس وقت نماز طواف نہیں پڑھے گا بلکہ مکروہ وقت کے بعد پڑھے گا اور صورت مسئلہ میں چونکہ اس شخص نے عصر نماز پڑھنے کے بعد طواف کیا اور عصر نماز کے بعد غروب آفتاب تک نفل پڑھنا مکروہ ہے اس لئے وہ نماز طواف کو غروب آفتاب تک مؤخر کرے گا۔ اور غروب آفتاب کے بعد پہلے مغرب کے فرض پڑھے گا فرائض کے بعد نماز طواف پڑھے گا واجب ہے نیز ان کا ذمے کے ساتھ تعلق سنت مغرب سے قبل ہوا ہے، پھر سنتیں پڑھے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غصھوی حنفی متونی ص ۱۷۷ لکھتے ہیں:

سنت است مولاۃ بین فراغ از طواف و بین الركعتین پس تاخیر کردن آنہارا از طواف مکروہ باشد مگر آنکہ وقت کراہت نماز باشد، آنگاہ باید کہ تاخیر کند مثلاً اگر طواف کرد بعد صلاۃ العصر تاخیر کند رکعتین را تا مغرب پس اولاً فرض مغرب ادا کرد و رکعت بجا آورد بعد از ان سنت مغرب

اشتغال نماید زیر آنکہ دو رکعت طواف واجب اند و نیز سابق گزشتہ است تعلق آنہا بذمہ قبل از سنت پس تقدیم کردہ شود و آنہا بر سنت (۲۴۳) یعنی طواف سے فراغت اور دو رکعت (نماز طواف) پس ان کے مابین مولات (یعنی پے درپے کرنا) سنت ہے، پس ان کی ادائیگی میں تاخیر کرنا مکروہ ہے مگر یہ کہ کراہت نماز کا وقت ہو، اس وقت چاہئے کہ (نماز طواف کی ادائیگی میں) تاخیر کر دے مثلاً اگر نماز عصر کے بعد طواف کرے تو دو رکعت نماز طواف کا ادائیگی میں مغرب تک تاخیر کرے پھر پہلے مغرب کے فرض ادا کرے پھر دو رکعت (نماز طواف) ادا کرے اس کے بعد سنت مغرب میں مشغول ہو، کیونکہ دو رکعت نماز طواف واجب ہے، اور نیز ان دو رکعت کا تعلق ذمے میں سنت مغرب سے سابق ہوا ہے پس ان کو مقدم کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۵ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۸ھ، ۲۲ مایو ۲۰۰۷ م (380-F)

### طواف کے نفل پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کرنا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز طواف پڑھنا کیا ہے واجب یا سنت اور اگر واجب ہے تو کیا نفل طواف کے لئے بھی اور کوئی شخص طواف کرنے کے بعد نفل نہ پڑھے پھر طواف شروع کر دے اس طرح چند مکمل طواف کرنے کے بعد سب کی نماز ایک ساتھ پڑھے تو کیا ایسا کرنا درست ہے اور اگر تین چار طواف کر کے صرف دو رکعت ہی پڑھے تو صحیح ہے یا نہیں؟

(السائل: خرم عبدالقادر)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز

۲۴۳۔ حجۃ القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل سیوم، ص ۱۳۵

طواف پڑھنا واجب ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکلی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

يحب بالحجيم على الصحيح بعد كل أسبوع (۲۴۴)

یعنی، صحیح قول کے مطابق ہر سات چکر (یعنی کامل طواف) کے بعد (دو رکعت نماز طواف) واجب ہے۔

ہر طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا واجب ہے چاہے نفل ہو یا واجب چنانچہ علامہ سید محمد

ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و أطلق الأسبوع تشمل طواف الفرجين والواجب والسنة و

النفل خلافاً لمن قيد وجوب الصلاة بالواجب، قال في

”الفتح“: هو ليس بشئ لإطلاق الأدلة (۲۴۵)

یعنی، مصنف نے سات چکر کا مطلق ذکر کیا، لہذا یہ طواف فرض،

واجب، سنت اور نفل (سب) کو شامل ہو گیا۔ خلاف اس کے جس نے

نماز طواف کو طواف واجب کے ساتھ مقید کیا (اس کے بارے میں)

امام ابن اہمام نے ”فتح القدير“ میں فرمایا کہ اس قول کا کچھ اعتبار

نہیں کیونکہ (نماز طواف کے لزوم کی) اولہ مطلق ہیں۔

بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو ورنہ مکروہ وقت نکلنے کے بعد پڑھے، چنانچہ علامہ نظام الدین

حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و يصلّى لكل أسبوع ركعتين في الوقت الذي يباح فيه

التطوّع كذا في ”شرح للطحاوی“ (۲۴۶)

یعنی، ہر سات چکروں (یعنی ایک مکمل طواف) کے لئے اس وقت دو

رکعت پڑھے گا جس میں نفل پڑھنا مباح ہے۔ اسی طرح ”شرح

۲۴۴۔ الدر المختار، المحلّد (۲)، کتاب الحج، ص ۴۹۹

۲۴۵۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۵/۲، مطلب فی طواف القدوم

۲۴۶۔ الفتاویٰ الہندیہ: ۲۲۴/۱

الطحاوی“ میں ہے۔

اور چند طواف کو اکٹھا کر کے سب کی نماز ایک ساتھ پڑھنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ نظام

الدین حنفی لکھتے ہیں:

و يكره له الجمع بين الأسبوعين بغير صلاة بينهما في قول

أبي حنيفة و محمد رحمهما الله تعالى (۲۴۷)

یعنی، طواف کرنے والے کے لئے دو طواف کو ان کے درمیان نماز

طواف پڑھے بغیر جمع کرنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک

مکروہ ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و في ”السراج“ يكره عندهما الجمع بين أسبوعين، أو أكثر

بلا صلاة بينهما (۲۴۸)

یعنی، اور ”سراج الوہاج“ میں ہے، امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ

کے نزدیک دو یا زیادہ طواف کو درمیان میں نماز طواف پڑھے بغیر جمع

کرنا مکروہ ہے۔

اسی طرح ”فتاویٰ یورپ“ (کتاب الحج، ص ۳۲۹) میں بھی ہے۔

اور یہ کراہت اس وقت ہے جب مکروہ وقت نہ ہو اور اگر ایسا وقت ہے جس میں نفل

نماز پڑھنا مکروہ ہے تو چند طواف کی نماز کو جمع کرنا مکروہ نہیں ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین

عابدین شامی نقل کرتے ہیں:

و الخلاف في غير وقت الكراهية، أما فيه فلا يكره إجماعاً و

يؤخر الصلاة إلى وقت مباح ۱ھ (۲۴۹)

۲۴۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، المحلّد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس فی کیفیہ أداء الحج، ص ۲۲۴

۲۴۸۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۴۹۹/۲

۲۴۹۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۵۸۵/۲



یعنی، اور یہ اختلاف غیر وقت کراہت میں ہے لیکن کراہت کے وقت میں (طواف کی نماز کو جمع کرنا) بالابتعا مکروہ نہیں اور اس صورت میں نماز طواف کو وقت مباح تک مؤخر کرے گا۔

اور اس وقت اس کو ہر طواف کے لئے دو رکعت نماز طواف پڑھنا لازم ہوگی چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و عليه لكل أسبوع ركعتان (۲۰۰)

یعنی اس پر سات چکر کے لئے دو رکعت پڑھنا لازم ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر بھول کر ایک طواف کے بعد بغیر نماز پڑھے دوسرا طواف شروع کر دیا ہے تو اگر ابھی ایک پھیر پورا نہ کیا ہو تو چھوڑ کر نماز پڑھے، اور کر لیا ہے تو اس طواف کو پورا کر کے (دو طواف کی دو، دو رکعت) نماز پڑھے (اور اس طرح کرنا مکروہ ہے)۔ (۲۵۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۱۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (268-F)

نماز طواف پڑھے بغیر دوسرا طواف شروع کر دیا، یا آنے پر کیا کرے

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہر طواف

کے بعد دو رکعت نماز طواف واجب ہے اور مکروہ وقت نہ ہو تو نماز طواف کے بغیر دوسرا طواف کرنا درست نہیں کہ مکروہ ہے اب اگر کسی شخص نے ایک طواف کیا اور نماز طواف بھول گیا دوسرا طواف شروع کر دیا، طواف شروع کیا ہی تھا کہ اسے یاد آ گیا تو کیا کرے اور اگر ایک چکر یا دو چکر پورے کرنے کے بعد یاد آیا تو کیا کرے؟

(الساہل: محمد عرفان ضیائی، مکہ مکرمہ)

۲۰۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، مطلب: فی طواف القدوم، ص ۸۵

۲۰۱۔ بہار شریعت، حصہ ششم، طواف کے مکروہات، ص ۶۳

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ کے بارے میں محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۲۷۷ھ لکھتے ہیں:

اگر طواف کروں اور دو رکعت طواف رابیس یا دنیا و آ رہا اگر بعد از انکا شروع کر دو رکعت طواف دیکر، اگر یاد آ و ردہ او قبل از تمام یک شوط قطع کند اور اتا حاصل گرد و موالات بین الطواف و الركعتیں کہ آن سنت است، و اگر یاد آ و ردہ بعد تمام یک شوط یا زیادہ از ان قطع کند آن طواف راک شروع نموده است در وی بلکہ تمام کند رودا زیر انکا اتمام شوط بمنزلہ اداء رکعت است، و بعد فراغ طواف بگذارد و برائے ہر اسبوع دو رکعت مستقلہ (۲۰۲)

یعنی، اگر کسی نے طواف کیا اور دو رکعت نماز طواف پڑھنا بھول گیا اور جب دوسرا طواف شروع کر دیا تب یاد آئیں تو اگر پہلا چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آ جائے تو وہ چکر وہیں چھوڑ دے تاکہ تسلسل جو طواف اور دو رکعت (نماز طواف) میں سنت ہے وہ حاصل ہو جائے اور اگر ایک چکر پورا ہونے یا کئی چکروں کے بعد یاد آئے تو اب طواف نہ توڑے بلکہ اُسے پورا کر لے، کیونکہ ایک چکر کو پورا کر لیا ایک رکعت ادا کر لینے کے مرتبے میں ہے اور طواف سے فارغ ہونے کے بعد سات چکر کے لئے مستقل دو رکعت (دو دو کر کے چار رکعت نماز طواف پڑھے)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۶ يناير ۲۰۰۷ م (351-F)

قارن اور متمتع کے حق میں طواف قدوم کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا قارن

اور متمتع بھی طواف قدوم کرے گا یا نہیں؟

۲۰۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سبوع در بیان طواف، فصل ہشتم، ص ۱۵۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تارن طواف قدوم کرے گا نہ کہ متمتع چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

طواف قدوم کہ اور طواف تحیہ نیز کوئید و آن سنت مؤکدہ است درحق آفاقی کہ مغرد با شد حج یا تارن نہ درحق مغرد و معمرہ و متمتع و نہ درحق مکی و میقاتی اگر چہ مغرد حج باشد (۲۰۳)

یعنی، طواف قدوم اسے طواف تحیہ بھی کہتے ہیں وہ حج افراد اور قرآن والے کے لئے سنت مؤکدہ ہے جب کہ وہ آفاقی ہو، نہ کہ صرف عمرہ کرنے والے اور حج متمتع کرنے والے کے لئے اور نہ ہی مکی اور میقاتی کے لئے اگر چہ وہ حج افراد ہی کریں۔

اور تارن عمرہ پورا کر کے طواف قدوم کرے گا چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

(تارن) عمرہ پورا کرنے کے بعد طواف قدوم کرے (۲۵۳)

لہذا متمتع پر طواف قدوم نہیں ہے ہاں اگر وہ حج کی سعی پہلے کرنا چاہے تو اس پر لازم ہوگا کہ احرام حج کے بعد نفلی طواف کرے پھر سعی کرے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

یتنفل بطواف بعد الإحرام بالحج يضطبع فيه ويرمل ثم يسعى

بعادہ (۲۰۰)

یعنی، حج کے احرام کے بعد نفلی طواف کرے جس (کے تمام چکروں) میں مضطباع کرے اور (پہلے تین چکر میں) رمل کرے پھر اس کے بعد سعی کرے۔

چنانچہ صدر الشریعہ مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

۲۰۳۔ حیاة القلوب فی زیلۃ السجود، باب سیوم در بیان طواف، فصل اول در بیان انواع طواف، ص ۱۱۳-۱۱۴

۲۰۴۔ بحار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، لڑان کا بیان، ص ۳۹۵

۲۰۵۔ لباب المناسک، باب الخطیہ، فصل فی إحرام الحاج من مکہ المشرفہ

مغرد و تارن توجج کے اصل اور سعی سے طواف قدوم میں فارغ ہونے، مگر متمتع نے طواف سعی کئے وہ عمرے کے لئے، حج کے رمل سعی اس سے ادا نہ ہوئے اور اس پر طواف قدوم ہے نہیں کہ تارن کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پالے، لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لیا چاہے تو جب حج کا احرام باندھے اس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل سعی کرے، اب اسے بھی طواف زیارت میں ان امور کی حاجت نہ ہو گی۔ (۲۵۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (302-F)

## حج میں طواف زیارت کی حیثیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص سخت بیمار یا زخمی ہونے کے سبب طواف زیارت نہ کر سکے تو اس کے لئے کوئی رعایت ہو سکتی ہے یا نہیں؟

(الساکن: انعام، از طائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت فرض ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و هذا الطواف هو المفروض في الحج و لا يتم الحج إلا به

یعنی، یہ طواف حج میں فرض ہے اور اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا۔

اس کے تحت ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أی: لكونه ركناً بالإجماع (۲۰۷)

۲۰۶۔ بہار شریعت، حصہ ششم، ایام اقامت کے اعمال، ص ۶۱

۲۰۷۔ المسالك المنقطة في المناسك المنوسط، باب طواف الزيارة، ص ۲۰۶

یعنی، طواف زیارت کے بلا جہاں رکن ہونے کی وجہ سے۔ (اس کے سوا حج پورا نہیں ہوتا)

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هو ثاني ركني الحج (۲۰۸)

یعنی، یہ حج کا دوسرا رکن ہے۔

اور اس کے صحیح ہونے کی مدت مقرر نہیں ہے، دسویں ذوالحجہ کی صبح صادق سے لے کر حاجی اپنی زندگی میں جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا، اور وقت کو جو یوم نحر اور ایام تشریق ہیں، تاخیر کے سبب دم لازم آتا ہے اور تاخیر بلا عذر نہ تو گناہ بھی، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

ومرطوف زیارت را وقت جواز است وقت وجوب، اما وقت جواز پس اول آن طلوع از فجر از روز نحرست و نیست آخر برائی او در حق جواز بلکہ جمیع عمر اوست، اما وقت وجوب پس بد آنکہ واجب است اداء طواف زیارت در ایام نحر و اگر تاخیر کرد او را از ایام نحر آثم گردد و لا زم آید دم بروے (۲۰۹)

یعنی، طواف زیارت کے لئے ایک وقت جواز ہے اور ایک وقت وجوب۔ مگر وقت جواز پس اس کا اول یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے اور جواز کے حق میں اس (حاجی) کی آخر نہیں ہے بلکہ اس کی تمام عمر ہے، مگر وقت وجوب پس جان لے کہ طواف زیارت کی ادائیگی ایام نحر میں واجب ہے اور اس کی ادائیگی میں ایام نحر سے تاخیر کرے گا تو گناہ گار ہوگا اور دم لازم آئے گا۔

اور جب تک طواف زیارت نہ کرے زندگی بھر اس پر پیوی سے جماعت حلال نہ ہو

۲۰۸۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، مطلب: طواف الزيارة، ص ۱۷۰

۲۰۹۔ حیاة الغلوب فی زیارة المحبوب، باب میوم در بیان طواف، فصل لول در بیان انواع طواف، ص ۱۱۴

گی۔ اور بیماری یا زخم یا کسی اور معقول عذر کے سبب اگر اُسے طواف زیارت کو ان ایام سے مؤخر کرے گا تو جب ادا کرے تو دم دینا ہوگا اور عذر کے سبب سے تاخیر کرنے پر وہ گنہگار نہ ہوگا۔ صرف عورت جب اس میں عذر حیض و نفاس کی وجہ سے تاخیر کرے تو اس پر نہ دم ہے نہ گناہ۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، دینا پر ۲۰۰۷ م (357-F)

## طواف زیارت کے وقت کی تفصیل

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ

۱۔ کیا کوئی شخص ۱۰ ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے رمی سے فرائض حاصل کر کے غروب آفتاب کے بعد قربانی کرتا ہے اور طاق کے بعد مکہ مکرمہ جا کر طواف زیارت کس وقت تک ادا کر سکتا ہے؟

۲۔ کیا کوئی شخص ۱۰ ذوالحجہ کی رمی سے فرائض کے بعد ۱۱ ذوالحجہ کے طلوع آفتاب کے بعد قربانی و طاق سے فرائض کے بعد طواف زیارت کے لئے مکہ مکرمہ جا سکتا ہے؟ (الساکن: محمد انضال عطاری، پرنس روڈ، کراچی)

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس الجواب:

**طواف زیارة کا واجب وقت:** طواف زیارت کا واجب وقت دن، گیارہ اور بارہ ذوالحجہ (کے غروب آفتاب تک) ہے۔ چنانچہ امام ابو بکر بن علی حدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

والطواف المفروض وقتہ أيام النحر (۲۱۰)

یعنی، طواف مفروض کا وقت ایام نحر ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ثم طواف طواف الزيارة من أيام النحر الثلاثة بيان لوقته

الواجب (۲۱۱)

۲۱۰۔ الحوہرة البرة، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

۲۱۱۔ الدر المختار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۷۰

یعنی پھر طواف زیارت کرے ایام نحر کے تین دنوں میں، یہ اس طواف کے واجب وقت کا بیان ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

والزمان وهو يوم النحر وما بعده (۲۶۲)

یعنی طواف زیارت کا زمانہ یوم نحر (۱۰ ذوالحجہ) اور اس کا ما بعد (یعنی ۱۱ اور ۱۲ ذوالحجہ) ہے۔

**طواف زیارت کے وقت کی ابتداء:** اور طواف زیارت کے وقت کی ابتداء، دسویں ذوالحجہ کی طلوع فجر سے ہے اس سے قبل نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

وأول وقت الطواف بعد طلوع الفجر من يوم النحر لأن ما

قبله من الليل وقت وقوف بعرفة والطواف مرتب عليه (۲۶۳)

یعنی، اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے کیونکہ اس کے ماقبل رات کو وقف عرفہ کا وقت ہے اور طواف اسی پر مرتب ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وأول وقته بعد طلوع الفجر من يوم النحر (۲۶۴)

یعنی، اس طواف کا اول وقت یوم نحر کی طلوع فجر سے ہے۔

**افضل وقت:** اور طواف زیارت دسویں تاریخ میں کرنا افضل ہے۔ چنانچہ علامہ ابوبکر بن علی حدادی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

وأول هذه الأيام أفضل كما في التوضيح (۲۶۵)

۲۶۲۔ رد المحتار، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، مطلب: معنی طواف الزیارة، ص ۱۷

۲۶۳۔ الحوہرة البیضاء، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

۲۶۴۔ الدر المختل، المجلد (۳)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۷

۲۶۵۔ الحوہرة البیضاء، المجلد (۱)، کتاب الحج، ص ۲۰۵

یعنی، ان ایام کا پہلا دن افضل ہے جیسا کہ قربانی کرنے میں پہلا دن افضل ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وهو فيه أي الطواف في يوم النحر الأول أفضل۔ (۲۶۶)

یعنی، طواف زیارت یوم نحر میں پہلے دن افضل ہے۔

**تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا:** اور اگر کوئی اس وقت (یعنی بارہ ذی الحجہ کے غروب تک) میں طواف ادا نہ کر سکا تو بہر حال اس کو طواف کرنا لازم اور تاخیر کی وجہ سے دم دینا لازم ہوگا۔ علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فإن أخر عنها أي أيام النحر وليأليها منها كره تحريماً ووجب

الدم لترك الواجب (۲۶۷)

یعنی، اگر طواف زیارت کو نحر کے دنوں اور راتوں سے مؤخر کیا تو مکروہ

تحریمی ہے اور ترک واجب کی وجہ سے دم واجب ہے۔

اور دم دینے کے ساتھ سچی توبہ بھی کرنی ہوگی کہ واجب کا ترک گناہ ہے اور گناہ سے معافی کی صورت سچی توبہ کے سوا کچھ نہیں۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۳ھ / ۳۰ دسمبر ۲۰۰۲ء (JIA\_391)

## طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف زیارت کے کتنے پھیرے فرض ہیں جن سے یہ رکن ادا ہو جائے اور کوئی شخص چار یا پانچ چکر کرنے کے بعد بغیر چکر پورے کرنے سے قبل جماع کر لے تو آیا اس کا فرض ادا ہو گیا یا نہیں؟

۲۶۶۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۸

۲۶۷۔ الدر المختل، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام وصفه المفرد بالحج، ص ۱۸-۱۹



اگر ادا ہو گیا تو اس پر کچھ لازم ہو گیا نہیں؟

(السائل: عرفان ضیائی، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں چنانچہ علامہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں: ایں طواف رکن حج است باجماع و قدر فرض ازان چہ اشرط است و باقی واجب است (۲۶۸) یعنی، علماء امت کا اس پر اجماع ہے کہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اس طواف کے چار چکر کے بقدر فرض ہیں اور باقی واجب۔ اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

سیوم از شرط صحت طواف اتیان اکثر طواف است یعنی اشواط اربعہ از وی چہ ہموں ست مقدار فرض از وی و آنچه زائد راست بروے واجب است (۲۶۹) یعنی، طواف کے صحیح ہونے کے لئے اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنا شرط ہے کیونکہ طواف کی یہی مقدار فرض ہے اور باقی واجب۔

علامہ ابو الاغلاص حسن بن شریب لای متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و الرکن الثانی ہو اکثر طواف الإفاضة (۲۷۰)

یعنی، حج کا دوسرا رکن طواف افاضة (یعنی طواف زیارت) کا اکثر ہے۔

اس کے تحت علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

و هو أربعة أشواط و الثلاثة الباقية واجبة يحبر تركها بالدم (۲۷۱)

۲۷۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم: در بیان طواف زیارة، فصل دوم: در بیان شرائط

صحت طواف زیارة، ص ۲۰۹

۲۷۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سویم: در بیان شرائط صحہ طواف، فصل دوم: در بیان

شرائط صحت طواف زیارة، ص ۱۱۵-۱۱۶

۲۷۰۔ مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۴۱۴

۲۷۱۔ حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۲۲۹

یعنی، وہ چار چکر (فرض) ہیں اور باقی تین واجب ہیں، اور اسے اس صورت میں دم دینا ہوگا۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یہ طواف حج کا دوسرا رکن ہے اس کے سات پیچھے کئے جائیں گے جن میں چار پیچھے فرض ہیں کہ بغیر ان کے طواف ہوگا ہی نہیں اور پورے سات کرنا واجب، تو اگر چار پیچھروں کے بعد جماع کیا تو حج ادا ہو گیا مگر دم واجب ہوگا کہ واجب کا ترک ہوا۔ (۲۷۲)

اور دم سر زمین حرم میں دینا ہوگا اور اس میں سے خود نہیں کھا سکتا نہ ہی اغنیاء، کیونکہ دم جبر ہے نہ کہ دم شکر۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (251-F)

کیا کوئی چیز طواف زیارت کا بدل ہو سکتی ہے؟

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا طواف زیارت رہ جائے اور وہ اپنے وطن واپس چلا جائے اور وہ واپس بھی نہ آئے کہ طواف زیارت کرے تو اس کی کوئی صورت ہے کہ اس سے یہ طواف ساقط ہو جائے؟

(السائل: محمد نبیل قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا رکن ہے اور اس کو ادا کئے بغیر حج مکمل نہیں ہوتا اور اس کے جواز کا وقت تا دم مرگ ہے جب بھی کرے گا ادا ہو جائے گا اگرچہ بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب کے بعد تک مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم آئے گا اور جب تک اسے ادا نہ کرے گا عورت اُسے حلال نہ ہوگی۔ اور یہ رکن ہے اسی لئے کوئی چیز اس کا بدلہ بھی نہیں ہو سکتی، ہاں ایک صورت ہے کہ جس میں اس کو ادا کئے

۲۷۲۔ بہار شریعت، جلد ششم، حج کا بیان، طواف فرض، ص ۸۵-۸۶

بغیر بدنہ دینے سے حج کامل ہو جاتا ہے وہ یہ کہ کوئی شخص قُوف عرفہ کرنے کے بعد فوت ہو جائے اور وفات سے قبل حج کو پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو اس صورت میں بدنہ دینے سے اس کا حج مکمل ہو جاتا ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم عٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

فوت نمی شود طواف زیارت قبل از موت و جائز نمی شود بدل از وی زیر انکاء این طواف رکن حج است و بدل جائز نمی شود از رکن ۱ در مسئلہ واحدہ کہ فوت نمود شخص بعد از قُوف عرفات قبل طواف الزیارت پس وصیت کرد با تمام حج خود واجب گرد بد نہ از بقیہ اعمال حج چنانکہ قُوف مزدلفہ و رمی جمار طواف زیارت و طواف وداع و کامل گردد حج او (۲۷۲)

یعنی، موت آنے تک طواف زیارت فوت نہیں ہوتا اور اس کا بدل جائز نہیں کیونکہ یہ طواف حج کا رکن ہے، اور رکن کا بدل کوئی چیز نہیں ہو سکتی سوائے ایک صورت کے (اور وہ صورت یہ ہے) کہ اگر کوئی شخص قُوف عرفات کے بعد طواف زیارت سے قبل فوت ہو جائے اور حج کو پورا کرنے کی وصیت کر جائے تو بقیہ اعمال حج جیسے قُوف مزدلفہ، رمی جمار، طواف زیارت، اور طواف وداع کے لئے ایک بدنہ واجب ہو جائے گا اور اس کا حج کامل ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ يناير ۲۰۰۷ م (343-F)

## بارہ ذوالحجہ غروب آفتاب سے قبل چار چکر طواف کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے ایک ساتھی نے بارہ ذوالحجہ کو شام کے وقت طواف زیارت شروع کیا، چار چکر پورے ہوئے تھے کہ سورج غروب ہو گیا، باقی تین پچیسے سورج غروب ہونے کے بعد پورے کئے، اس

۲۷۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم، فصل در بیان شرائط صحۃ طواف زیارة، ص ۲۱۰

صورت میں کیا اس پر کوئی دم تو لا زم نہیں ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و إنه فرض لا يتم الحج بدونه (۲۷۴)

یعنی، یہ فرض ہے اس کے بغیر حج پورا نہ ہوگا۔

اس کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض ہیں باقی تین واجب، چنانچہ محمد ہاشم عٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

وقد فرض از ان چهار شرط است و باقی واجب است (۲۷۵)

یعنی، اس طواف کے چار چکر کے بقدر فرض ہے باقی واجب۔

علامہ حسن بن عمار شربلہا حنفی متوفی ۱۰۶۱ھ لکھتے ہیں:

الركن الثاني هو أكثر طواف الإفاضة (۲۷۶)

یعنی، دوسرا رکن طواف زیارة کا اکثر ہے۔

اور جب اس نے فرض کو ادا کر لیا تو اس کے لئے عورت حائل ہو گئی کیونکہ فرض چار چکر سے ادا ہو گیا، چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

فإذا طاف فقد حلّ له النساء و ترابعا لقوله ﷺ "إِذَا طُفْتُمْ

بِالْبَيْتِ حَلَلْتُمْ لَكُمْ" (۲۷۷)

یعنی، پس جب طواف زیارت کر لیا تو اس کے لئے عورتیں اور اس کے توابح حائل ہو گئے کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے: ”جب تم نے طواف کر

۲۷۴۔ المسالك في المناسك: ۴۶۱/۱

۲۷۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نہم، فصل دریم، ص ۲۰۹

۲۷۶۔ مراقی الفلاح، کتاب الحج، ص ۱۴

۲۷۷۔ المسالك في المناسك، المجلد (۱)، القسم الثاني، فصل دخول مكة لطواف الزيارة، ص ۹۲

لیا تو عورتیں تمہارے لئے حلال ہو گئیں۔“

اور اس فرض کا ایام نحر میں ادا کرنا یعنی بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب سے قبل ادا کرنا واجب ہے اور فرض صرف چار چکر ہیں جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے، چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

باز دھم بودن اکثر طواف زیارت در ایام نحر بر قول امام ابی

حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (۲۷۸)

یعنی، پندرھواں واجب امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے قول کے مطابق طواف زیارت کا اکثر حصہ ایام نحر میں ہونا ہے۔

اور صورت مسئلہ میں اس نے طواف زیارت کے چار چکر غروب آفتاب سے قبل کر لئے باقی رہے تین تو ان کا ادا کرنا واجب ہے اور ان تین کا ایام نحر میں ہونا واجب نہیں، جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت سے واضح رہے کہ باقی تین پھیروں کا ادا کرنا واجب رہا، اگرچہ ایام نحر کے غیر میں ہو اور وہ بھی اس نے بارہ کے غروب آفتاب کے بعد ادا کر لئے، چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

شاز و ہم فعل آنچہ زائدست بر اکثر طواف زیارت یعنی اداء اشواط ثلاثہ

آخرہ از جملہ اشواط سبعہ اگرچہ در غیر ایام نحر باشد (۲۷۹)

یعنی، سولھواں واجب طواف زیارت کے اکثر حصہ کے علاوہ یعنی سات میں سے تین چکروں کا ادا کرنا وہ اگرچہ غیر ایام نحر میں ہوں۔

لہذا مذکور شخص سے طواف زیارت کی ادائیگی میں کسی واجب کا ترک نہ ہوا اس لئے اس پر کوئی دم لازم نہ آیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، يناير ۲۰۰۷ م (۳۳۹-F)

۲۷۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، مقدمۃ الرسالہ، فصل سیوم، ص ۴۲

۲۷۹۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، ص ۴۲

## حیض و نفاس کے سوا تاخیر طواف زیارت اور دم کا حکم

استفتاۃ۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون کو بخار ہو گیا اس لئے وہ طواف زیارت بارہ ذوالحجہ کی مغرب تک نہ کر پائی اور ہم نے سنا ہے کہ عورتوں کو مجبوری کی حالت میں اس کی اجازت ہوتی ہے اور وہ طواف زیارت بارہ تاریخ کے غروب آفتاب کے بعد کر لیں تو ان پر دم لازم نہیں ہوتا۔

(السائل: محمد انعام ازطائف)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: بارہ ذوالحجہ کے غروب آفتاب تک طواف زیارت نہ کرنے کی وجہ سے عورت پر صرف دو صورتوں میں دم لازم نہیں ہوتا، ایک یہ کہ وہ حالت حیض میں ہو، دوسری یہ کہ وہ حالت نفاس میں ہو کیونکہ ان دو حالتوں میں طواف کرنا حرام ہے، چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

جائز است مرزن حائض راجع انحال حج و عمرہ از احرام و قوف عرفات و

سعی بین الصفا و المروة و غیر آن لا طواف کعبہ کہ آن جائز نیست و مراد

بعد دم جواز مر حائض را حرمت فعل اوست الخ (۲۸۰)

یعنی، حائضہ (اور نفاس والی عورت) کو تمام انحال حج و عمرہ کی ادائیگی

جائز ہے جیسے احرام باندھنا، قوف عرفات، صفا و مروہ کے مابین سعی

و غیر ہا سوائے طواف کعبہ کے کہ وہ جائز نہیں اور حائضہ کے لئے اس

کے عدم جواز سے مراد اس کے اس فعل کا حرام ہونا ہے۔

اسی لئے طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے دم کا لازم نہ ہونا انہی دو حالتوں کے ساتھ خاص ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لا دم علیہا لتأخیر طواف الزیارة عن آیامہ بعذر الحيض و

النفس لكونها معذورة فيها (۲۸۱)

۲۸۰۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب سیوم، فصل پنجم در بیان احرام زن، ص ۸۲

۲۸۱۔ المسالك فی المناسک، القسم الثانی، فصل فی إحرام المرأة و الأفعال فیہ، ص ۳۵۴

یعنی، حیض اور نفاس کے عذر کے سبب طواف زیارت کو اس کے واجب (ایام سے مؤخر کرنے کی وجہ سے عورت پر دم لازم نہیں ہوتا کیونکہ وہ اس میں معذور ہے۔

اور ان دو حالتوں کے علاوہ جمیع حالات میں عورت کے لئے وہی حکم ہے جو مرد کے لئے کہ طواف زیارت کو اس کے واجب وقت سے مؤخر کرنے کی صورت میں اس پر دم لازم ہوگا جس طرح مرد ایسا کرے تو اس پر دم لازم آتا ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۰۰۷ م (336-F)

### طواف وداع کس پر واجب ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم مقامی لوگ ہیں کیا ہم پر بھی طواف وداع لازم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، از ریاض)

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف وداع کے وجوب کا تعلق مقامی اور غیر مقامی حاجی کے ساتھ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق آفاقی اور غیر آفاقی حاجی کے ساتھ ہے یعنی یہ طواف اُن پر واجب نہیں جو مکہ یا میقات کے اندر یا میقات پر رہتے ہوں بلکہ اُن پر واجب ہے جو میقات کے باہر رہتے ہوں جب کہ وہ رخصت ہونے کا ارادہ کریں۔ چنانچہ مخدوم محمد باشم غٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

سیوم طواف وداع است کہ آن را طواف صدر نیز گویند و صدر بختیں بمعنی رجوع است و آن واجب است بر آفاقی کہ مغرد حج یا شد یا تمتع یا تارن نہ بر مغرد و عمرہ نہ بر مکی و میقاتی، و اول وقت جواز طواف وداع بعد طواف زیارت است و نیست آخر برائے او در حق جواز بلکہ جمیع عمر

وقت است و مستحب آن است کہ ایقاع کند اور اور حالت رجوع برائے سفر در وقت ارادہ رجوع بسوئے اہل خود (۶۸۲)

یعنی، تیسرا طواف وداع ہے کہ اسے طواف صدر بھی کہتے ہیں اور صدر صا و اور دال کی زیر کے ساتھ بمعنی لوٹنے کے ہے اور یہ طواف آفاقی پر واجب ہے جو مغرد یا حج ہو یا تارن ہو یا تمتع ہو۔ صرف عمرہ کرنے والے اور مکی و میقاتی پر واجب نہیں۔ اور اس کے جواز کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے اور اس کے جواز کا آخری کوئی وقت نہیں بلکہ تمام عمر اس کا وقت ہے اور مستحب یہ ہے کہ جب اپنے اہل کو لوٹنے کا ارادہ کرے تو نکلتے وقت طواف وداع کرے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جب ارادہ رخصت کا ہو طواف وداع بے رمل و سعی و اضطباع بجالائے کہ باہر والوں پر (یعنی آفاقی حاجی پر) واجب ہے۔ (۸۳)

اور طواف وداع کی ادائیگی کے لئے یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ ارکان حج مکمل ہونے کے بعد حاجی نے کوئی بھی طواف چاہے کسی نیت سے کیا ہو اس سے طواف وداع ادا ہو جاتا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب واپسی کا ارادہ کرے تو اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرے اور بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وداع کی نیت سے طواف کر لیتے ہیں پھر اس کے بعد مکہ سے واپسی سے قبل ان کو اور طواف کرنے کا موقع میسر آ جاتا ہے تو بھی طواف نہیں کرتے کہ ہم وداع کی نیت سے طواف کر چکے ہیں حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے کہ جو وداع کے نیت سے طواف کر لے اور اس کے بعد وہ اور طواف نہ کر سکتا ہو بلکہ اسے چاہئے کہ اگر موقع میسر آتا ہے تو اور طواف بھی کر لے کہ طواف وہ عبادت ہے جو اس مقام کے علاوہ کہیں اور نہیں ہو سکتی اور پھر نہ جانے کب یہ موقع ملے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی ”عالمگیری“ کے حوالے سے فرماتے ہیں:

۶۸۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم، فصل اول، ص ۱۱۴

۶۸۳۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ (۶)، طواف رخصت، ص ۳۹۳



سفر کا ارادہ تھا، طوافِ رخصت کر لیا مگر کسی وجہ سے ٹھہر گیا، اگر اقامت کی نیت نہ کی تو وہی طواف کافی ہے، مگر مستحب یہ ہے کہ پھر طواف کرے کہ پچھلا (سب سے آخر) کام طواف رہے۔ (۲۸۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۰ یانیر ۲۰۰۷ م (340-F)

حج کرنے کے بعد مدینہ طیبہ جا کر دوبارہ مکہ آنے والے کے

### طوافِ وداع کا حکم

استفتا: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ وداع کرنے کے بعد حاجی مدینہ منورہ چلا گیا، اب وہ وطن واپسی آنے سے قبل مکہ مکرمہ گیا تاکہ عمرہ کر کے جائے تو اس صورت میں اُسے دوبارہ طوافِ وداع کرنا واجب ہو گیا یا واجب اس طوافِ وداع سے ادا ہو گیا جو اس نے حج کے بعد مدینہ طیبہ جاتے وقت کیا تھا۔

(السائل: محمد عرفان ضیائی، کراچی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے دوبارہ طواف کرنا لازم نہیں کیونکہ طوافِ صدر عمرہ کرنے والے پر واجب نہیں، حاجی پر اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہ مکہ مکرمہ سے نکلنے کا ارادہ کرے، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متونی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و طواف الصّار، واجب علی الحاج إذا أراد الخروج من مكة فليس علی المعتبر طواف الصّار ولا يجب علی أهل مكة و أهل المواقب و من دونهم، كذا فی "الإيضاح"، ولا يجب علی الحائض و النساء و لا علی فائت الحج، كذا فی "المحیط المبرحسی" (۲۸۵)

۲۸۴۔ بہار شریعت، حصہ ششم، طوافِ رخصت، ص ۹۱

۲۸۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الحج، الباب الخامس فی کیفیہ أداء الحج، ص ۲۳۴

یعنی، طوافِ صدر حاجی پر اس وقت واجب ہے جب وہ مکہ معظمہ سے چلے جانے کا ارادہ کرے، عمرہ کرنے والے پر، اہل مکہ پر اور اہل میقات اور میقات کے اندر رہنے والوں پر طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح "ایضاح" میں ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت پر اور اس شخص پر جس کا حج فوت ہو گیا ہے طوافِ صدر واجب نہیں، اسی طرح "محیط المبرحسی" میں ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم غٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

سوم طواف وداع است کہ آن را طواف صدر نیز گویند و صدر بفتح معنی رجوع است، و آن واجب است بر آفاقی کہ مغربہ باشد یا متمتع یا تارن، نہ بر مغربہ و نہ بر کی و میقاتی (۲۸۶)

یعنی، تیسرا طوافِ وداع ہے اور اسے طوافِ صدر بفتح معنی (رجوع سے) بمعنی رجوع (یعنی لوٹنا) ہے اور آفاقی (حاجی) پر واجب ہے مغربہ ہو یا تارن ہو یا متمتع بہرہ عمرہ والے پر اور کی و میقاتی پر واجب نہیں۔

البتہ رخصت ہوتے وقت ہر ایک کے لئے اہتمام کے ساتھ آخری طواف کرنا مستحسن ہے اگر چہ عمرہ کرنے والے پر یہ طواف واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة ۲۵ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۶ م (248-F)

۲۸۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سوم: در بیان طواف، فصل اول: در بیان انواع طواف،

ص ۱۱۴